

اضافہ و اصلاح شدہ جدید ایڈیشن

باسمہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ماہِ صَفَرِ اور توہم پرستی



مؤلف

مفتی محمد رضوان

ادارہ مخفران راولپنڈی پاکستان

ہمہ تنائی

(اضافہ اصلاح شدہ جدید ایڈیشن)

(سلسلہ اسلامی مہینوں کے فضائل و احکام)

ماہِ صفر اور توہمِ پرستی

قری و اسلامی سال کے دوسرے مہینے "صفر" سے متعلق شرعی احکامات، جاہلانہ خیالات، زمانہ جاہلیت کے توہمات اور نظریات اور ان کا رد، موجودہ دور کی سیکنگزوں توہم پرستیاں، اور زمانہ جاہلیت سے ان کا تعلق۔ اور اس سلسلہ میں اسلامی تعلیمات و ہدایات۔

مؤلف

مفتی محمد رضوان

مدیر

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

نام کتاب:	ماہنامہ اور توہم پرستی
مؤلف:	ملتی محمد رضوان
طبع و اول:	صفر المظفر ۱۴۲۳ھ - اپریل ۲۰۰۲ء
اشاعت دوم:	شعبان ۱۴۲۷ھ - اگست ۲۰۰۶ء
اشاعت سوم:	محرم ۱۴۳۱ھ - دسمبر ۲۰۱۰ء
طابع و ناشر:	ادارہ خفران، راولپنڈی

ملنے کے پتے

فون: 051-5507270	کتاب خانہ ادارہ خفران، چاند سلطان گلی نمبر ۱۷ راولپنڈی، پاکستان۔
فون: 051-5771798	کتاب خانہ شہیدین، مین سٹریٹ، مارکیٹ، راجہ بازار، راولپنڈی
فون: 051-4830451	اسلامی کتاب گھر، فیضان سرسید، سیکٹر ۲، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی
فون: 051-5481469	کتبہ مطہرہ: دوکان نمبر ۱۵، المارود بازار، مصریال روڈ، چوڑی چوک، راولپنڈی
فون: 051-5553248	انجیل بیٹنگ، ہاؤس: الفضل دار، بازار، اقبال روڈ، کشمی چوک، راولپنڈی
فون: 0321-5123698	قرآن محل: اقبال روڈ، اقبال مارکیٹ، کشمی چوک، راولپنڈی
فون: 042-7353255	ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔
فون: 0427228272	کتبہ سید احمد شہید: 10- انگریز مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔
فون: 042-7232536	کتبہ تاسیہ: الفضل مارکیٹ، ۱۷، اردو بازار، لاہور۔
فون: 051-2254111	لمت پبلیشرز، ایک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد
فون: 041-8715856	کتبہ الطافی: جامعہ اسلامیہ، گلشن، بلوچہ، اسلام آباد، میانہ روڈ، فیصل آباد
فون: 041-2801919	کتبہ القرآن: رسولی بازار، امین پور بازار، فیصل آباد
فون: 048-3226559	کتبہ سراب: اجتماع، جامعہ صلاح العلوم، چوک سٹالہ، میمن ٹاؤن، سرگودھا
فون: 061-4540513	ادارہ تعلقات اشرافیہ، چوک نورہ، ملتان
فون: 061-4514929	ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون بوہڑ گیٹ، ملتان
فون: 021-2631861	ادارہ اشاعت: اردو بازار، کراچی۔
فون: 021-4856701	مکتبہ القرآن: دوکان نمبر 30، گورنمنٹ ریسٹورنٹ، نزدیکی ڈاؤن، کراچی
فون: 021-5032020	ادارہ المعارف: جامعہ دارالعلوم، کراچی
فون: 0992-340112	کتبہ اسلامیہ: بجلی بازار، لاہور، فیصل آباد
فون: 091-2212535	کتبہ سرحد: خیبر بازار، پشاور

فہرست

صفحہ نمبر ۴	مضامین ۴	شمار نمبر ۴
۷	تمہید (از مؤلف) ماہ صفر اور توہم پرستی	۱
۸	ماہ صفر اسلام کا دوسرا مہینہ	۲
//	”صفر“ کے معنی	۳
//	ماہ صفر کا ”صفر“ نام رکھنے کی وجہ	۴
۹	ماہ صفر کے ساتھ ”مظفر“ لگانے کی وجہ	۵
۱۰	صفر کے متعلق جاہلیت کے عجیب و غریب توہمات اور خیالات	۶
//	ماہ صفر اور ”نسی“ کی رسم	۷
۱۲	”صفر“ اور بدقالی	۸
//	”صفر“ اور پیٹ کا کھڑا	۹
//	”صفر“ اور پیٹ کی بیماری	۱۰
//	”صفر“ اور یرقان	۱۱
۱۲	ماہ صفر سے متعلق موجودہ دور کی توہم پرستیاں	۱۲
//	ماہ صفر اور تیرہ تیزی	۱۳
//	ماہ صفر اور ابتدائی تیرہ دن	۱۴
۱۵	ماہ صفر اور کثات کا آسمانوں سے نزول	۱۵
//	ماہ صفر اور قرآن خوانی	۱۶

۱۵	ماہ صفر اور شادی بیاہ کی تقریبات	۱۷
۱۸	ماہ صفر کے متعلق نحوست کا عقیدہ اور اس کی تردید	۱۸
۲۱	صفر کو نحوس یا بُرا کہنے کی نسبت اللہ کی طرف لڑتی ہے	۱۹
۲۳	نحوست کا اصل سبب ”بد اعمالیاں“ ہیں	۲۰
۳۱	کیا گھر، سواری اور عورت میں نحوست ہے؟	۲۱
۴۰	نحوست سے متعلق ایک لطیفہ	۲۲
۴۱	ماہ صفر سے متعلق بعض من گھڑت روایات کا تحقیقی جائزہ	۲۳
۴۲	ماہ صفر کے آخری بدھ کی شرعی حیثیت اور اس سے متعلق بدعات	۲۴
۵۱	توہم پرستی اور اسلام	۲۵
۵۲	المسلم عرب کی مختلف توہم پرستیاں	۲۶
۵۳	بدھ گھوٹی اور بد قالی	۲۷
۵۸	زمانہ جاہلیت میں بدھ گھوٹی اور بد قالی کی مختلف صورتیں	۲۸
۶۱	بد قالی یا بدھ گھوٹی کی کھٹک سے بچنے کی دعاء	۲۹
۶۵	نیک فال کا شرعی حکم	۳۰
۷۲	کہانت	۳۱
۷۴	ستاروں کے اثرات اور علم نجوم کی حیثیت	۳۲
۷۸	حلتہ کی حقیقت	۳۳
۸۰	عول بیابانی	۳۴
۸۲	ایک کی بیماری دوسرے کو لگنا	۳۵
۸۸	خفاقی تدابیر اختیار کرنے کا شرعی حکم	۳۶

۳۷	زمانہ جاہلیت کی چند مزید مختلف توہم پرستیاں	۹۰
۳۸	موجودہ زمانہ کے توہمات و خرافات	۹۳
۳۹	نجوی وغیرہ سے غیب کی خبریں معلوم کرنا اور مختلف فال نکلوانا	۹۳
۴۰	حاضرات کا محل کرنا	۹۶
۴۱	قرآن مجید سے فال نکلوانا	۹۷
۴۲	مختلف قسم کے استیجروں سے غیب کے حالات معلوم کرنا	۹۸
۴۳	جثات کی باتوں پر یقین کرنا	۱۰۰
۴۴	مخصوص اوقات میں مردوں کی رو میں آنے کا عقیدہ	//
۴۵	ہیرو بزرگ کی سواری یا روح و سایہ آنے کا عقیدہ	۱۰۱
۴۶	ہنزا دیا ہے؟	//
۴۷	غیب کی خبریں بتانے والے نجوی اور کاہن وغیرہ کی کمائی حرام ہے	۱۰۲
۴۸	شیخ احمد کا وصیت نامہ	۱۰۳
۴۹	بیماری یا مصیبت کے موقع پر جانور کا مخصوص صدقہ	۱۰۹
۵۰	دو لمحے شاہ کی چہی کی رسم اور تعداد	۱۱۵
۵۱	بھنگ، چرس وغیرہ کو ”فقیری بوٹی“ قرار دینا	۱۱۶
۵۲	غیر شرعی چٹہ کشی وغیرہ کو بزرگی کا ذریعہ سمجھنا	۱۱۷
۵۳	ولایت کے کسی مقام پر پہنچ کر شرعی احکام معاف سمجھنا	۱۱۸
۵۴	مخصوص اوقات یا جگہوں میں چراغ جلانا	//
۵۵	بہشتی دروازے کی شرعی حیثیت	۱۱۹
۵۶	سورج گرہن کے متعلق چند غلط خیالات	۱۲۰
۵۷	پتھروں کی غلط تاثیرات کا عقیدہ	//

۱۲۰	غیر مذہبی پتھر کی حیثیت	۵۸
۱۲۱	مردہ کی بعض چیزوں کو منحوس سمجھنا	۵۹
۱۲۲	اس دور کی چند رائج متفرق توہم پرستیاں اور جاہلانہ خیالات و افکار	۶۰
۱۲۲	ایک شہر کا ازالہ	۶۱
۱۲۳	یہ چیزیں توہم پرستی نہیں	۶۲
۱۱	نظر لگنے کا واقعی وجود ہے	۶۳
۱۵۱	جنات و شیاطین کا وجود برحق ہے	۶۴
۱۵۳	جادو کا وجود برحق ہے	۶۵
۱۵۴	کشف و کرامات کی حیثیت	۶۶
۱۵۶	تعویذات اور عملیات کی حیثیت	۶۷
۱۵۸	تصوف و طریقت کی شرعی حیثیت	۶۸
۱۶۵	ماہ صفر کے چند اہم تاریخی واقعات	۶۹
۱۱	پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۰
۱۶۹	دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۱
۱۷۳	تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۲
۱۸۹	چوتھی صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید

از مؤلف

ماہ صفر اور توہم پرستی

ماہ صفر سے متعلق بندہ کا یہ رسالہ اس سے قبل ”ماہ صفر اور جاہلانہ خیالات“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، اس مرتبہ تفصیل اور بعض دوسری وجوہات کی بناء پر ”ماہ صفر اور توہم پرستی“ کے عنوان سے شائع ہو رہا ہے۔

اس سے قبل کی اشاعت کے وقت بعض عربی اور اصل مآخذ کی کتب میسر نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مقامات پر اردو یا قلمین کی کتب سے استفادہ پراکتفاہ کیا گیا تھا، اس مرتبہ کی اشاعت سے قبل اپنے پاس موجود عربی کتب اور اصل مآخذ اور حتی الامکان احادیث و روایات کی انسانی حیثیت کی طرف مراجعت کی گئی، اور اصل عربی عبارات اور ان کے ضمن میں مفید اضافات شامل کئے گئے اور غیر مستند باتوں کو حذف کر دیا گیا۔

جس کے نتیجہ میں بحمد اللہ تعالیٰ اب یہ رسالہ پہلے کے مقابلہ میں زیادہ مفید و مستند اور ضخیم ہو گیا۔ اب اگر کسی جگہ پہلی اشاعت اور موجودہ اشاعت کے نسخوں میں فرق نظر آئے، تو موجودہ اشاعت والے نسخے کی تحقیق رائج بھی جائے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بندہ اور بندہ کے احباب سمیت، جملہ مومنین و مومنات کے لئے دنیا و آخرت کے اعتبار سے نافع و مفید بنائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

۲۵/ ذوالحجہ/ ۱۴۳۱ھ 02/ دسمبر/ 2010ء بروز جمعرات

ادارہ غفران، راولپنڈی

بسم الله الرحمن الرحيم

ماہِ صفر اسلام کا دوسرا مہینہ

ماہُ "صَفَرُ الْمُظْفَرُ" اسلامی اعتبار سے سال کا دوسرا مہینہ ہے۔ کیونکہ محرم الحرام کے مہینہ سے اسلامی سال شروع ہوتا ہے اور اس کے ختم ہونے پر صفر کا مہینہ شروع ہو جاتا ہے۔

"صفر" کے معنی

"صفر" تین حرفوں کا مجموعہ ہے یعنی ص، ف اور ر۔ اس کے لغت (Dictionary) میں کئی معنی آتے ہیں، جن میں سے ایک معنی خالی ہونے کے ہیں۔ ۱۔

ماہِ صفر کا "صفر" نام رکھنے کی وجہ

ماہِ صفر کو "صفر" کہنے کی ایک وجہ یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ صفر کے معنی لغت میں خالی ہونے کے آتے ہیں اور اس مہینہ میں عرب کے لوگوں کے گھر عموماً خالی رہتے تھے، کیونکہ چار مہینوں (ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم اور ربیع) میں مذہبی طور پر ان کو جنگ اور لڑائی نہ کرنے اور مذہبی عبادت انجام دینے کا بطور خاص پابند کیا گیا تھا۔ ۲۔

اور محرم کا مہینہ گزرتے ہی اس جنگجو قوم کے لئے مسلسل تین مہینوں کی یہ پابندی ختم ہو جاتی تھی، لہذا وہ لوگ جنگ، لڑائی اور سفر میں چل دیتے تھے، اور اس کی وجہ سے ان کے گھر خالی ہو جاتے تھے۔

۱۔ وَالصَّفْرُ وَالصَّفْرُ وَالصَّفْرُ الشَّيْءُ الْعَالِي (لسان العرب لابن منظور، مادة صفر)
(صفر) صَفْرًا وَصَفْرًا وَصَفْرًا عِلَالًا يَقَالُ صَفْرُ الْبَيْتِ مِنَ الْمَعَاقِ وَصَفْرُ الْإِلَاءِ مِنَ الشَّرَابِ وَصَفْرَتُ يَدِهِ مِنَ الْعَالِ لَهِيَ صَفْرٌ (المعجم الوسيط، باب الصاد)
قال : وَالصَّفْرُ : الشَّيْءُ الْعَالِي، يُقَالُ : صَفْرٌ يَصْفُرُ صَفْرًا لَهِيَ صَفْرٌ، وَالصَّبْحُ وَالذِّكْرُ وَالْأُنْثَى وَالْوَأْدُ فِيهِ سَوَاءٌ (: تَهذيب اللغة لابن جرير)
۲۔ حضور ﷺ سے پہلے شریعت میں ان چار مہینوں کے اندر جہاد و قتال مع کفار چار مہینوں کو مہربانی دہان میں "الْمَحْرَمِ" یعنی حرم، یعنی حرمات و احرام والے مہینے کہا جاتا ہے۔

(تفصیل کے لئے ہماری دوسری تالیف "الْمَحْرَمِ" کے فضائل و احکام" ملاحظہ فرمائیں)

اس کے علاوہ صفر کے معنی اور اس مہینے کا نام صفر رکھنے کی اور وجوہات بھی بیان کی گئی ہیں۔ ۱۔

ماہ صفر کے ساتھ ”مظفر“ لگانے کی وجہ

عام طور پر صفر کے ساتھ مظفر یا خیر کا لفظ لگایا جاتا ہے، یعنی کہا جاتا ہے ”صفر المظفر“ یا ”صفر الخیر“ اس کی وجہ یہ ہے کہ مظفر کے معنی کامیابی و کامرانی والی چیز کے ہیں اور خیر کے معنی نیک اور بھلائی کے ہیں۔

اور زمانہ جاہلیت میں کیونکہ صفر کے مہینے کو منحوس مہینہ سمجھا جاتا تھا، اور آج بھی اس مہینہ کو بہت سے لوگ منحوس بلکہ آسمان سے بلائیں اور آفتیں نازل ہونے والا مہینہ سمجھتے ہیں اور اسی وجہ سے اس مہینے میں خوشی کی بہت سی چیزوں (مثلاً شادی بیاہ وغیرہ کی تقریبات) کو منحوس یا متیوب سمجھتے ہیں۔ جبکہ اسلامی اعتبار سے اس مہینہ سے کوئی نحوست وابستہ نہیں اور اسی وجہ سے احادیث مبارکہ میں اس مہینہ کے ساتھ نحوست وابستہ ہونے کی سختی کے ساتھ تردید کی گئی ہے۔

اس لئے صفر کے ساتھ ”مظفر“ یا ”خیر“ کا لفظ لگا کر ”صفر المظفر“ یا ”صفر الخیر“ کہا جاتا ہے تاکہ اس کو منحوس اور شر و آفت والا مہینہ نہ سمجھا جائے بلکہ کامیابی والا اور بامراد نیز خیر کا مہینہ سمجھا جائے۔ اور اس مہینے میں انجام دیئے جانے والے کاموں کو نامراد اور منحوس سمجھنے کا تصور اور نظریہ ذہنوں سے نکل جائے۔

۱۔ صفر: مسمى بذلك لعلو بولهم منه، حين يخرجون للفعال والأسفار، يقال: "صفر المكان": إذا علا وجمع على أصفار كجمل وأجمال (تفسير ابن كثير تحت آيت ۳۶ من سورة التوبة) وهي (المحكم) قال بعضهم مسمى صفر لأنهم كانوا يمتارون الطعام فيه من المواضع وقال بعضهم مسمى بذلك لأصفار مكة من أهلها إذا سافروا وروى عن ربيعة أنه قال سموا الشهر صفرًا لأنهم كانوا يهزون فيه القبال فيخرجون من اللوا صفرًا من المتاع وذلك إذا كان صفر بعد المحرم فقالوا صفر الناس منا صفرًا إذا جمعوه مع المحرم قالوا صفران والجمع أصفار وقال القزاز قالوا إنما سموا الشهر صفرًا لأنهم كانوا يخلون البيوت فيه لخروجهم إلى البلاد يقال لها الصفرة يمتارون منها وقيل لأنهم كانوا يخرجون إلى الغارة فيبقى بولهم صفرًا (عمدة القارئ، كتاب الحج، باب التمتع والإفراد والإفراد بالتحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى)

صفر کے متعلق جاہلیت کے عجیب و غریب توہمات اور خیالات

اسلام سے پہلے جاہلیت کے زمانہ میں ”صفر“ کے متعلق اہل عرب کے مختلف اور عجیب و غریب خیالات اور توہمات تھے اور آج بھی زمانہ جاہلیت سے کچھ ملتے جلتے خیالات اور توہمات پائے جاتے ہیں۔

قرآن و سنت میں ان کو جو تفصیل بیان کی گئی اور محدثین کرام نے قرآن و سنت کی روشنی میں ان توہمات و خیالات کی جو تفصیل بیان فرمائی ہے، اُس کا خلاصہ پیش خدمت ہے۔

ماہ صفر اور ”نسئ“ کی رسم

(۱)..... عرب میں پہلے سے یہ معمول چلا آ رہا تھا کہ سال کے بارہ مہینوں میں سے چار مہینے یعنی ”ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم، ورجب“ خاص ادب و احترام کے مہینے شمار ہوتے تھے۔ ان چار مہینوں کو ”الہجر حرم“ کہا جاتا ہے۔ یعنی ایسے مہینے جو کہ حرام ہیں۔ اور حرام سے مراد احترام اور عظمت والے ہیں۔

ان مہینوں میں خون ریزی اور جدال و قتال قطعاً بند کر دیا جاتا تھا۔ اسی لئے لوگ اس زمانہ میں حج و عمرہ اور تجارتی کاروبار وغیرہ کے لئے امن و امان کے ساتھ آزادی سے سفر کر سکتے تھے۔ اس زمانہ میں کوئی شخص اپنے باپ کے قاتل سے بھی چھیڑ چھاڑ نہ کرتا تھا۔ اسلام کے آنے سے ایک مدت پہلے جب عرب کی وحشت و جہالت حد سے بڑھ گئی اور باہمی جدال و قتال میں بعض بعض قبیلوں کی درندگی اور انتقام کا جذبہ کسی آسمانی یا زمینی قانون کا پابند نہ رہا تو ”نسئ“ کی رسم نکالی گئی۔ یعنی جب کسی زور آور قبیلہ کا ارادہ و محرم کے مہینے میں جنگ کرنے کا ہوا تو ایک سردار نے اعلان کر دیا کہ اس سال ہم نے محرم کو ”ادھو حرم“ سے نکال کر اس کی جگہ صفر کو حرام کر دیا۔ پھر اگلے سال کہہ دیا کہ اس مرتبہ پُرانے دستور کے مطابق محرم کا مہینہ حرام اور صفر کا مہینہ حلال رہے گا۔ اس

طرح سال میں چار مہینوں کی گنتی تو پوری کر لیتے تھے لیکن ان کی تعیین میں اپنی خواہش کے مطابق رد و بدل کرتے رہتے تھے۔

گویا جاہلیت کے زمانہ میں کافروں کے کفر اور گمراہی کو بوجھانے والی ایک چیز یہ بھی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے حلال یا حرام کیے ہوئے مہینہ کو بدل ڈالنے کا حق ایک سردار کو سونپ دیا گیا تھا (تفسیر جہاں نیر)

اس کی گئی رسم پر قرآن مجید نے اس طرح سخت گرفت فرمائی:

اِنَّمَا الْاِسْمَاءُ ذِکْرٌ لِّفِی الْکُفْرِ یُضِلُّ بِہِ الْاِلٰہِیْنَ کَفَرُوْا وَ اَیْجُلُوْا عَمَّا
وُیَسِّرُ مَوْنَهُ عَمَّا لَیُوْا اِطْعُوْا عِلَّةَ مَا حَرَّمَ اللّٰہُ فِیْہِ جُلُوْا مَا حَرَّمَ اللّٰہُ ذٰلِکَ لَہُمْ
سُوْءٌ اَعْمَالِیْہُمْ وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَ (سورہ توبہ آیت ۳۷)

یعنی: یہ (مہینوں یا اُن کے احترام کا اپنی جگہ سے) ہٹا دینا کفر میں اور ترقی ہے، جس سے (عام) کفار (مزید) گمراہ کئے جاتے ہیں (اس طور پر) کہ وہ اس حرام (احترام والے) مہینہ کو کسی سال (نفسانی غرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی غرض نہ ہو) حرام قرار دے دیتے ہیں تاکہ ان مہینوں کی (صرف) گنتی پوری کر لیں جنہیں اللہ نے حرام قرار دے دیا ہے، پھر اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینہ کو حلال کر لیتے ہیں۔ ان کے نہ بے اعمال ان کے لئے عزیں کر دیئے گئے اور اللہ ایسے کافروں کو ہدایت نہیں دیتا (کیونکہ یہ خود ہدایت کے راستہ پر آنا نہیں چاہتے) (ایمان القرآن ص ۱۰۰)

فائدہ: عرب کے مشرکین نے ان مہینوں کے آگے پیچھے کرنے کو یہ سمجھا تھا کہ اس طرح ہماری نفسانی اغراض فوت نہ ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل بھی ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہارا مہینوں کو موخر کرنا اور اپنی جگہ سے ہٹا دینا کفر میں اور زیادتی ہے، جس سے ان کفار کی گمراہی اور بڑھتی ہے کہ وہ احترام والے مہینہ کو کسی سال تو احترام والا قرار دے دیں اور کسی سال اس کی خلاف ورزی کو حلال کر لیں۔

اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ صرف گنتی پوری کر لینے سے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل نہیں ہوتی بلکہ جو

عقلم جس مہینے کے لئے دیا گیا ہے اسی مہینے میں اس کو چھوڑ کر نا ضروری ہے (حارف القرآن، بحیر)

”صفر“ اور بدقالی

(۲)..... زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا صفر کے متعلق یہ گمان تھا کہ اس ماہ میں بکثرت مصیبتیں، آفتیں، نازل ہوتی ہیں۔

اور یہ مہینہ نحوست، پریشانیوں اور مصائب والا ہے، نیز اہل عرب صفر کا مہینہ آنے سے بدقالی بھی لیا کرتے تھے۔

”صفر“ اور پیٹ کا کیرا

(۳)..... بعض اہل عرب کا یہ گمان تھا کہ صفر سے مراد وہ سانپ ہے جو انسان کے پیٹ میں ہوتا ہے اور بھوک کی حالت میں انسان کے ڈستا اور کاٹتا ہے، اور بھوک کی حالت میں جو تکلیف ہوتی ہے وہ اسی کے ڈسنے سے ہوتی ہے۔

”صفر“ اور پیٹ کی بیماری

(۴)..... بعض اہل عرب کا یہ نظریہ تھا کہ صفر سے مراد پیٹ کا وہ مرض یا درد ہے جو بھوک کی حالت میں اٹھتا اور بھڑکتا یا جوش مارتا ہے اور جس کے پیٹ میں ہوتا ہے بسا اوقات اس کو جان سے بھی مار دیتا ہے اور نیز اہل عرب اس کو خارش کے مرض والے سے بھی زیادہ ستھدی مرض سمجھتے تھے۔

”صفر“ اور یرقان

(۵)..... بعض اہل عرب مفران کیزوں کو کہتے تھے جو جگر اور پسیلیوں کے سرے میں پیدا ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے انسان کا رنگ بالکل پیلا ہو جاتا ہے (جس کو طب کی زبان میں ”یرقان“ کہا جاتا ہے) اور یہ خیال کرتے تھے کہ بسا اوقات یہ مرض انسانی موت کا سبب بن جاتا

مگر اسلام صفر سے متعلق نے ان تمام مذکورہ خیالات و نظریات کو باطل اور غلط قرار دیا اور حضور ﷺ نے ان کی تردید فرمادی اور فرمایا کہ ماہ صفر سے متعلق اس قسم کی بدقالی و بدگفتی کا تصور درست نہیں۔ ۱

۱۔ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم: (ولا صفر بھہ قایلان: أحدهما المراد تأخيرهم تحريم المحرم إلى صفر، وهو التسمية الذي كانوا يفعلونه، وبهذا قال مالك وأبو عبيدة، والثاني أن الصفر دواب في البطن، وهي دود، وكانوا يعتقدون أن في البطن دابة تهبج عند الجوع، وربما قتلت صاحبها، وكانت العرب تراها أحدى من الجرب، وهذا التفسير هو الصحيح، وبه قال مطرف وابن وهب وابن حبيب وأبو عبيد وعلائق من العلماء، وقد ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله وأبي الحديث، فيمن اعتماده، ويجوز أن يكون المراد هنا والأول جميعا، وأن الصفرين جميعا باطلان، لا أصل لهما، ولا تصريح على واحد منهما (شرح النووي، كتاب السلام، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا فوء ولا قول)

قولہ "ولا صفر" اختلاف العلماء فی تفسیرہ، فقال بعضهم: ان المراد تأخيرهم تحريم المحرم إلى شهر صفر، وهو التسمية الذي كانوا يفعلونه، حكاه النووي عن مالك وأبي عبيدة، وفسره البخاري في الطب بقوله: "هو داء يأخذ البطن" وشرحه روضة بن الصباج بقوله: "هو حية تكون في البطن تصيب الماشية والناص، وهي أحدى من الجرب عند العرب" فخصى هذا فالمراد بغي الصفر ما كانوا يعتقدون ان من أصابه قتل فور ذلك الشارع بان الموت لا يكون الا اذا فرغ الاجل (تكملة فتح الملهم ج ۳ ص ۳۷۲)

كانت العرب يزعمون انه حية في البطن واللدغ الذي يجده الانسان عند جوعه من عطشه قال ابو داود في سننه قال بقية سالت معمر بن راشد عنه قال كانوا يمشون بدون صفر فقال النبي ﷺ لا صفر قال وسعت من يقول هو وجع يأخذ في البطن يزعمون انه يعض في قال ابو داود وقال مالك كان اهل الجاهلية يحلون صفرا عاما ويحرمونه عاما فقال ﷺ لا صفر (القولہ) قلت الاظهر الجمع بين المعاني فانها كلها باطله كما سبق نظيره قال القاضي ويحتمل ان يكون لغيا لما يوهم ان شهر صفر تكثر فيه الدواهي والفتن (مرواۃ ج ۹ ص ۳)

والصفر ايضا دود يقع في الكبد ويراى سيف الإطلاع لمصفر عنه الانسان جدا وربما قتل (عائيت بالنسبة ص ۲۶۶)

ماہِ صفر سے متعلق موجودہ دور کی توہم پرستیاں

آج پھر مسلمانوں میں اسلامی تعلیم کی کمی اور مشرکوں وغیرہ کے ساتھ رہنے سہنے کی وجہ سے بعض ایسے خیالات پیدا ہو گئے ہیں جن کا دین و شریعت سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ اسی جہالت کے نتیجہ میں آج بھی زمانہ جاہلیت کے ساتھ ملتی جلتی مختلف توہم پرستیاں ماہِ صفر کے بارے میں پائی جاتی ہیں۔ جو مختصر اذیل میں درج ہیں:

ماہِ صفر اور تیرہ تیزی

(۱)..... بعض لوگ اور خاص کر خواتین نے تو اس مہینے کا نام ہی ”تیرہ تیزی“ رکھ دیا ہے اور اس مہینے کو اپنے گمان میں تیزی کا مہینہ سمجھ لیا ہے۔

اس کی حتمی اور قطعی وجہ تو معلوم نہیں ہو سکی کہ اس مہینے کو تیرہ تیزی کا مہینہ کیوں کہا جاتا ہے، ممکن ہے کہ اس مہینہ کو تیرہ تیزی کا نام اس لئے دیا گیا ہو کہ حضور ﷺ کا مرض و فاقہ جو اس مہینے میں شروع ہوا تھا وہ مشہور روایات کے مطابق تیرہ دن مسلسل جاری رہا تھا، جس کے بعد آپ ﷺ کا وصال مبارک ہو گیا تھا (تفصیل آگے آرہی ہے) اس سے جہلاء نے یہ سمجھ لیا ہو گا کہ آپ ﷺ کے ان تیرہ دنوں میں مرض کی شدت اور تیزی کی وجہ سے یہ مہینہ سب کے حق میں شدید، بھاری یا تیز ہو گیا ہو۔

اگر یہی بات ہے تو یہ سراسر جہالت اور توہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔ جس کی کوئی حقیقت نہیں، اور ایسا عقیدہ رکھنا سخت گناہ ہے۔

ماہِ صفر اور ابتدائی تیرہ دن

(۲)..... بعض جاہل لوگوں کا خیال یہ ہے کہ اس مہینے کے ابتدائی تیرہ روز خاص طور پر بہت زیادہ سخت اور تیز یا بھاری ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہ لوگ صفر کے مہینہ کی پہلی تاریخ سے لے کر تیرہ

تاریخ تک کے دنوں کو خاص طور پر منحوس سمجھتے ہیں اور بعض جگہ اس مہینے کی تیرہ تاریخ کو چنے اُبال کر یا پوری بنا کر تقسیم کرتے ہیں۔ تاکہ بلائیں نکل جائیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کے ابتدائی تیرہ دنوں سے متعلق اس غلط خیال کی وجہ سے ہی اس مہینہ کو تیرہ جیزی کا مہینہ کہا جاتا ہو۔

یہ بھی شریعت پر زیادتی ہے، حضور ﷺ نے اسی تمام چیزوں کی نفی فرمادی (جیسا کہ آگے آ رہا ہے)

ماہِ صفر اور جنّات کا آسمانوں سے نزول

(۳)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ اس مہینہ میں نکلنے والے اور اندھے جنّات آسمان سے اترتے ہیں اور چلنے والوں کو کہتے ہیں کہ بسم اللہ کر کے قدم رکھو، کہیں جنّات کو تکلیف نہ ہو۔

بعض لوگ اس مہینہ اور خاص کر آخری تاریخوں میں صندوقوں، مہیشوں، ستونوں اور درود پوار کو ڈنڈے مارتے ہیں تاکہ جنّات بھاگ جائیں۔

یہ بے بنیاد اور مخالف شریعت حرکات ہیں۔

ماہِ صفر اور قرآن خوانی

(۴)..... ماہِ صفر کو منحوس سمجھنے کی وجہ سے بعض گمراہوں میں اجتماعی قرآن خوانی کا اس لئے اہتمام کرایا جاتا ہے تاکہ اس مہینہ کی بلاؤں اور آفتوں سے حفاظت رہے۔

اولیٰ تو مردِ چہ طریقہ پر اجتماعی قرآن خوانی ہی ایک رسمِ محض بن کر رہ گئی ہے اور اس میں کئی خرابیاں جمع ہو گئی ہیں، دوسرے مذکورہ بالا نظریہ کی بنیاد پر قرآن خوانی کرنا اپنی ذات میں بھی جائز نہیں کیونکہ مذکورہ نظریہ ہی شرعاً باطل ہے، اور شریعت نے واضح کر دیا ہے کہ اس مہینہ میں نہ کوئی نحوست ہے، نہ کوئی بلا ہے اور نہ کوئی جنّات کا آسمانوں سے نزول ہوتا ہے۔

ماہِ صفر اور شادی بیاہ کی تقریبات

(۵)..... بعض لوگ صفر کے مہینہ میں شادی بیاہ اور دوسری خوشی کی تقریبات منعقد کرنے اور اہم

کاموں کا افتتاح اور ابتداء کرنے سے پرہیز کرتے ہیں، اور کہا کرتے ہیں کہ صفر میں کی ہوئی شادی صفر (یعنی ناکام و نامراد) ہوگی، چنانچہ صفر کا مہینہ گزرنے کا انتظار کیا جاتا ہے اور پھر ربیع الاول کے مہینہ سے اپنی تقریبات شروع کر دیتے ہیں۔

اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ صفر کے مہینہ کو نامبارک اور منحوس سمجھا گیا (اور اس مہینہ کو منحوس یا نامبارک سمجھنا باطل اور توہم پرستی میں داخل ہے)

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ صفر کے مہینہ میں خوشی کی تقریب انجام دینے سے دو کام باہرکت نہیں ہوگا یا ایسے نتائج برآمد نہیں ہوں گے اور اس میں بہت سے دین دار اور مذہبی لوگ بھی مبتلا ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی اس مہینہ میں شادی کرے تو اسے بہت معیوب سمجھا جاتا ہے اور طرح طرح کی باتیں بتائی جاتی ہیں۔

حالانکہ یہ سوچ غلط ہے، لہذا اس خیال کو دل و دماغ سے نکالنا چاہئے۔

شریعت میں کہیں صفر کے مہینہ میں نکاح سے منع نہیں کیا گیا، کیونکہ نکاح تو ایک اہم عبادت ہے اور عبادت سے کیونکر منع کیا جاسکتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ:

”مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ امْرَأَةً صَالِحَةً، فَقَدْ أَهَانَهُ عَلَى شَطْرِ دِينِهِ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي

الشُّكْرِ الْفَالِغِ“ (مسندک حاکم) ۱

ترجمہ: جس کو اللہ تعالیٰ نے نیک صالحہ عطا فرمادی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے

آدمے دین کی مدد فرمادی، اب اسے چاہئے کہ باقی آدمے دین میں اللہ تعالیٰ سے

ڈرے (ترجمہ ختم)

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

۱۔ حدیث نمبر ۲۶۳۲، المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۹۷۲۔

قال الحاکم: ”هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ، وَلَمْ يُعَرَّجْ، وَغَدَّ الرَّحْمَنُ هَذَا هُوَ ابْنُ زَيْدِ بْنِ غَفَنَةَ الْأَزْدِيُّ عَلَيْهِ يَفَقَهُ مَا مَوُتُ“

وقال المحقق في التلخيص: صحيح.

مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَخْصَنَ لِلْفَرْجِ (بخاری) ۱۔
ترجمہ: تم میں جو بھی حقوق زوجیت ادا کرنے کی قدرت رکھتا ہو وہ نکاح ضرور کرے
کیونکہ اس سے نگاہ میں احتیاط آتی ہے اور شرمگاہ کی حفاظت ہوتی ہے (ترجمہ مخم)

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

النِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي (سنن ابن ماجہ) ۲۔
ترجمہ: نکاح میری سنت ہے، اور جو میری سنت پر عمل نہیں کرے گا، تو وہ مجھ (یعنی
میری امت میں) سے نہیں (ترجمہ مخم)

لہذا، صفر کے مہینہ میں بھی نکاح کی عبادت کو انجام دینا چاہئے تاکہ ایک غلط عقیدہ کی تردید ہو جس
میں اچھے کام کی عملی تبلیغ بھی ہے اور عملی تبلیغ کا ثواب بہت زیادہ ہے، پھر جو لوگ ایسے وقت میں کہ
جبکہ محاشرہ میں صفر کے مہینہ میں نکاح کے رواج کو تقریباً چھوڑا جا چکا ہے، اس کا بخیر کی بنیاد ڈالیں
گے اور ایسے وقت جو لوگ صفر میں نکاح کر کے صفر میں نکاح کے جائز اور عبادت ہونے کے فردہ
طریقہ کو زمرہ کریں گے وہ بہت بڑا اجر پانے کے مستحق ہوں گے۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ بِهَا أَجْرُ مَنْ
عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْزَائِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً
سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ عَلَيْهِ بِهَا مِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ
أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ (مسلم) ۳۔

ترجمہ: جس نے اسلام میں اچھے طریقہ کی بنیاد ڈالی (اور اچھا طریقہ جاری کیا، نہ کہ
بدعت والا طریقہ) جس پر بعد میں عمل کیا گیا، تو اس شخص کو ان سب عمل کرنے

۱۔ حدیث نمبر ۴۶۷۸، کتاب النکاح، باب من لم يستطع الباءة فليصم، واللفظ له، مسلم حدیث
نمبر ۳۴۶۶، ترمذی حدیث نمبر ۱۰۰۱، نسائی حدیث نمبر ۲۴۴۱، ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۸۳۵۔

۲۔ حدیث نمبر ۱۸۳۶، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح۔

۳۔ حدیث نمبر ۶۹۷۵، کتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى أو
ضلالة، نسائی حدیث نمبر ۲۵۵۳، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۱۵۶۔

دالوں کے برابر ثواب حاصل ہوگا، لیکن ان عمل کرنے والوں کے ثواب میں سے کوئی کی نہیں کی جائے گی اور جس شخص نے کسی برے طریقے کی بنیاد ڈالی (براطریقہ جاری کیا) جس پر اس کے بعد عمل کیا گیا تو اس کو ان سب عمل کرنے والوں کے برابر وبال ہوگا، لیکن ان دوسروں کے وبال میں سے کوئی کی نہیں کی جائے گی (ترجمہ غم)

ماہِ صفر کے متعلق نحوست کا عقیدہ اور اس کی تردید

(۶)..... جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ زمانہ جاہلیت میں ماہِ صفر کے متعلق بکثرت مصیبتیں اور بلائیں نازل ہونے کا اعتقاد رکھا جاتا تھا۔

اور آج بھی کئی مذہبی لوگوں نے اس مہینہ کو مصیبتوں اور آفتوں سے بھرپور قرار دیا ہے حتیٰ کہ لاکھوں کے حساب سے آفات اور بلیات کے نازل ہونے کی تعداد بھی نقل کر دی ہے اور اسی پر اعتقاد نہیں کیا بلکہ (نعوذ باللہ تعالیٰ) جلیل القدر انبیاء علیہم السلام کو بھی اس مہینہ میں مصلیٰ مصیبت ہونا قرار دیا ہے اور پھر خود ہی انہوں نے ان مصیبتوں سے بچنے کے طریقے بھی ذکر کر دیئے ہیں۔

یہ سب منکھوت اور اپنی طرف سے بنائی ہوئی باتیں ہیں جن کی قرآن وحدیث، صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور مفسرین صالحین میں سے کسی سے بھی کوئی صحیح سند نہیں کیونکہ قرآن وسنت کی زد سے بنیادی طور پر خود نحوست اور اس مہینہ میں مصیبتوں اور آفتوں کا نازل ہونا ہی باطل ہے بلکہ یہ جاہلیت کا ایجاد کردہ نظریہ ہے تو اس پر جو بنیاد بھی رکھی جائے گی وہ یقیناً باطل اور غلط ہی ہوگی۔

رحمتِ عالم ﷺ نے اپنے صاف اور واضح ارشادات کے ذریعے زمانہ جاہلیت کے توہمات اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام باطل خیالات اور صفر کے متعلق وجود میں آنے والے تمام نظریات کی تردید اور نفی فرمادی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ زمانہ جاہلیت میں جن جن طریقوں سے نحوست، بدفالی اور بدشگونی لی جاتی تھی ان سب کی بھی مکمل طور پر نفی اور تمام مسلمانوں کو اس قسم کے توہمات سے بچنے کی تاکید فرمادی ہے، بلکہ وہ تمام اوہام و خرافات جن سے عرب کے مشرکین لرزہ بر اندام رہتے تھے اور جن کو وہ بذاتِ خود دنیا کے نظام پر اثر ڈالنے والے اور دنیا کے حالات کو

بدلنے والے سمجھتے تھے آنحضرت ﷺ نے ان کا ظلم توڑ دیا اور اعلان فرمادیا کہ ان کی کوئی اصل نہیں۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

لَا عَدُوِّي وَلَا طَيْرُهُ وَلَا هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ (بخاری) ۱۔

ترجمہ: ایک کی بیماری کا (اللہ کے حکم کے بغیر خود بخود) دوسرے کو لگ جانا، بدھگونی اور مخصوص پرندے کی بدھگونی، اور مفر (کی نحوست وغیرہ) یہ سب باتیں بے حقیقت ہیں (ترجمہ فہم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

لَا عَدُوِّي وَلَا هَامَةٌ وَلَا نَوْءٌ وَلَا صَفَرٌ (مسلم) ۲۔

ترجمہ: مرض کا (خود بخود بغیر حکم الہی کے) دوسرے کو لگ جانا، مخصوص پرندے کی بدھگونی، ستارہ اور مفر (کی نحوست وغیرہ) کی کوئی حقیقت نہیں (وہم پرستی کی باتیں ہیں) (ترجمہ فہم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا عَدُوِّي وَلَا عُوْلٌ وَلَا صَفَرٌ (مسلم) ۳۔

ترجمہ: مرض کا (خود بخود) لگ جانا اور عُوْل بیا بانی اور مفر (کی نحوست) کی کوئی حقیقت نہیں (ترجمہ فہم)

اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيْسَ سِنَانٍ طَيْرٌ، أَوْ تُكْبَرُ لَهُ أَوْ تُكْهَنُ، أَوْ تُكْهَنُ لَهُ أَوْ سَحَرٌ، أَوْ سُجْرَةٌ وَمَنْ عَقَدَ عُقْدَةً أَوْ قَالَ: مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۱۶، کتاب الطب، باب لاہامۃ، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۹۲۰۔

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۲۶، کتاب السلام، باب لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ ولا صفر ولا نوۃ ولا عُوْل، واللفظ لہ، ابوداؤد، حدیث نمبر ۳۹۱۳۔

۳۔ حدیث نمبر ۵۹۲۹، واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۱۰۳۔

وَمَنْ أَلَىٰ سَاحِبِنَا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ ﷺ (مسند البزار، حدیث نمبر ۳۵۷۸) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں جو خود بُری قال (بدشگونی) لے یا جس کے لئے بُری قال لی جائے، یا جو خود کہانت کرائے یا جس کے لئے کہانت کرائی جائے، یا جو خود جادو کرے یا جس کے لئے جادو کیا جائے، اور جو گرہ باندھے، یا فرمایا جو گرہ باندھے (یعنی کفریہ و فسقیہ کلمات پڑھ کر تعویذ گندہ کرے) اور جو شخص کا ہن کے پاس آئے اور اس کی باتوں کی تصدیق کرے، تو اس نے محمد ﷺ پر نازل شدہ چیز (قرآن و شریعت) کا (ایک طرح سے) انکار کیا (ترجمہ)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اسلام میں بدشگونی و بدقالی کا کوئی وجود نہیں، اور ماہ صفر کے متعلق بدقالی و بدشگونی کا عقیدہ رکھنا زناہ جاہلیت سے تعلق رکھتا ہے، جس کی اسلام نے نفی فرمادی ہے۔ ۲۔
مذکورہ احادیث میں بیان کی ہوئی دوسری چیزوں کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے ذکر کی جائے گی۔

۱۔ قال الہیسی:

رواہ البزار و رجالہ رجال الصحیح خلا إسحق بن الریبع وهو ثقة (معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۰۷)

۲۔ فی النہایۃ الطیورۃ بمکسر الطاء وفتح الیاء وقد تسکن فی التشاؤم بالشیء وہی مصدر تطیر طیرۃ کما تقول تخیر خبرۃ ولم یجیء من المصادر غیر ہما ہکذا لیل وأصل التطیر التناول بالطیر واستعمل لکل ما ینفخ ل بہ ویتشاءم وولد کالوا فی الجاہلیۃ ینظرون بالصید کالطیر والظبی لیتیمنون بالصواب ویتشاءمون بالصوارح والیوارح علی ما فی القاموس من الصید ما مر من میامنک الی میامسوک والسوارح ضلعها وکان ذلک بصدھم عن مفاصلھم ویمنعھم عن السیر الی مصلابھم ففقد الفشرع وأبطلہ ولھام عنہ وأخبر أنه لا تأثیر لہ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب المصلاة، باب ما لا یجوز من العمل فی المصلاة)

لؤلہ ولا طیرۃ بمکسر الطاء وفتح الیاء وقد تسکن وہی التشاؤم (تکمنہ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۳) وأصل التطیر الہم کالوا فی الجاہلیۃ یعملون علی الطیر فإذا خرج احدھم لامرغان رأى الطیر طار یسنة یمین بہ استمر فی عملہ وان راد طار یسرة تشاءم بہ ورجع ورمما کان احدھم یہیج الطیر لیطیر فیحتملھا وکانوا یسمون الطائر الذی یطیر الی الیمین "مالحا" والذی یطیر الی البسار یمسولہ "بارحا" فکانوا یتیمنون بالصالح ویتشاءمون بالصارح ثم استعبرت کلمۃ التطیر لکل تشاءم سواء کان بسبب الطیر او بغیرہ ومنہ ما جاء فی القرآن الکریم "أَطِیْرًا یُحْیِیْ وَیَمِیْتُ وَمَنْ مَعَهُ" و"قَالُوا لَا تَطِیْرُ لَنَا بِحُجْمٍ" فجاء الشرع لارواح المسلمین من جمیع هذه التوہمات (تکملة فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۳)

صفر کو منحوس یا بُرا کہنے کی نسبت اللہ کی طرف لوٹتی ہے

ماہ صفر کو منحوس اور بُرا سمجھنے کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ بذاتِ خود بُرا یا منحوس ہے، یعنی ماہ صفر کی طرف برائی اور نحوست کو منسوب کرنا دراصل زمانہ کی طرف برائی کو منسوب کرنا ہے۔

حالانکہ جس وقت بندہ عبادت میں مشغول ہوتا ہے وہ زمانہ اس کے حق میں مبارک ہوتا ہے اور جس وقت بندہ گناہوں میں مصروف ہوتا ہے وہ زمانہ اس کے حق میں گناہ کی نحوست کی وجہ سے منحوس ہوتا ہے۔

اسلام کے اصولوں اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث سے ثابت ہے کہ کوئی زمانہ یا دن و تاریخ اپنی ذات میں منحوس نہیں ہے، اور زمانہ تو اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اس کی طرف نحوست یا برائی کو منسوب کرنا گناہ ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ (سورہ جاثہ

آیت ۲۴)

ترجمہ: اور (یہ کفار) کہتے ہیں اور کچھ نہیں بس یہی ہے ہمارا جینا دنیا کا، ہم مرتے ہیں

اور جیتے ہیں، اور ہم جو مرتے ہیں تو زمانہ (کی وجہ) سے مرتے ہیں (ترجمہ ختم)

کفار نے یہ بات کہی تھی کہ ہماری موت و حیات کا اللہ کے حکم اور مشیت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ طبعی اسباب کے تابع ہے۔

کفار و مشرکین زمانہ کی گردش ہی کو ساری کائنات اور ان کے سارے حالات کی علت قرار دیتے تھے اور اسی کی طرف منسوب کرتے تھے، حالانکہ درحقیقت یہ سب کام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی قدرت و ارادہ سے ہوتے ہیں، اسی لئے صحیح احادیث میں نہ کو بُرا کہنے کی ممانعت آئی ہے کیونکہ زمانہ درحقیقت اللہ ہی کی ایک قدرت کا مظہر ہے۔ اس لئے زمانہ کو بُرا کہنے کا نتیجہ درحقیقت اللہ تعالیٰ

تک پہنچتا ہے (معارف القرآن ج ۷، صفحہ ۷۷)

ایک حدیث قدسی میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَذِّنُنِي إِنَّ آدَمَ يَسُبُّ الذَّهْرَ وَأَنَا الذَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (بخاری عن ابی ہریرۃ) ۱۔

ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ بنی آدم مجھے ایذا دیتا ہے (یعنی میری شان کے خلاف بات کہتا ہے اور وہ اس طرح) کہ وہ زمانہ کو برا بھلا کہتا ہے حالانکہ زمانہ میں ہوں (یعنی زمانہ میرے تابع اور ماتحت ہے) میرے قبضہ قدرت میں تمام حالات اور زمانے ہیں میں ہی رات و دن کو پلٹتا (اور کم زیادہ کرتا) ہوں (ترجمہ فتح)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَذِّنُنِي إِنَّ آدَمَ يَقُولُ يَا حَبِيبَةَ الذَّهْرُ فَلَا يَقُولُنَّ أَخَذْتُكُمْ يَا حَبِيبَةَ الذَّهْرُ فَلَبَّيْ أَنَا الذَّهْرُ أَقْلِبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا (مسلم عن ابی ہریرۃ) ۲۔

ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ ابن آدم مجھے ایذا پہنچاتا ہے، اور یہ کہتا ہے کہ ہائے زمانے کی ہلاکت، تو تم میں سے کوئی ہرگز یہ نہ کہے، ہائے زمانے کی ہلاکت، کیونکہ زمانہ میں ہوں، میں ہی زمانے کے دن رات کو بدلتا ہوں، جس جب میں چاہوں گا، دن رات کو قبض کر لوں گا (ترجمہ فتح)

اور ایک روایت میں دن رات کو پلٹنے کے بجائے دن رات کو بھیجنے کے الفاظ ہیں۔

دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ ۳۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الذَّهْرَ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

۱۔ حدیث نمبر ۴۴۵۲، کتاب تفسیر القرآن، باب وما یهلكنا إلا الذہر الا یہ الا یہ باللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۹۹۹، ابوداؤد حدیث نمبر ۵۲۷۶، مسند احمد حدیث نمبر ۷۲۳۵۔

۲۔ حدیث نمبر ۶۰۰۱، کتاب الالفاظ من الادب، باب الذہی عن سب الذہر۔

۳۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَقُولُ آدَمُ: يَا حَبِيبَةَ الذَّهْرُ، إِنَّ اللَّهَ الذَّهْرُ، أَزِيلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا (مسند احمد، حدیث نمبر ۸۲۳۲)۔

۴۔ سندہ صحیح علی شرط الشیخین (حاشیہ مسند احمد)

قَالَ: اَنَا الدَّهْرُ، الْاَلْبَتَامُ وَاللَّيَالِي لِي، اُجِدُهَا وَابْلِيْهَا، وَابْنِي بِمُلُوكٍ
بَعْدَ مُلُوكٍ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۰۳۳۸) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم زمانہ کو برا مت کہو، کیونکہ اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ میں زمانہ ہوں، دن اور رات میرے لئے ہیں (یعنی میری مخلوق اور میری مرضی کے تابع ہیں) میں ان کو نیا اور پرانا کرتا ہوں، اور میں ہی بادشاہوں کے بعد دوسرے بادشاہ لاتا ہوں (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ خواہ زمانہ کتنا ہو، یا نیا، وہ ہر حال کوئی خود مختار چیز نہیں وہ تو اللہ کے حکم سے وجود میں آتا ہے اور اسی کے حکم سے چلتا ہے، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے، اور اگر محسوس ہے تو انسان کی بد اعمالیوں یا اپنے خیالات کی بنیاد پر ہے۔

لہذا صرف کسی زمانہ کی طرف برائی یا نحوست کی نسبت کرنا درست نہیں۔ ۲

۱۔ حدیث صحیح، وهذا إسناد حسن من أجل هشام بن سعد (حاشیہ مسند احمد)

۲۔ (قَالَ اللهُ تَعَالَى يُوْذِيْنِي ابْنُ اٰدَمَ) ہاں بنسب الیٰ ہا لا یلقی بجلالی (بقول یا عیبة الدهر) یفجع النساء المصححة ای یقول ذلک إذا أصابه مکروه (فلا یقولن أحدکم یا عیبة الدهر لانی انا الدهر أقلب لیلہ ونهارہ، فإذا شئت قبضتھما) لہذا سب ابن آدم الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سہ الی لانی فاعلمها وانما الدهر زمان جعلته ظرفا لمواقع الأمور (فیض القدير للمناوی، تحت حدیث رقم ۶۰۲۵)

قوله سبحانه وتعالى: (يُوْذِيْنِي ابْنُ اٰدَمَ) سبب ابن آدم الدهر، وأنا الدهر يهذي الليل والنهار (وفي رواية قال الله تعالى عز وجل: (يُوْذِيْنِي ابْنُ اٰدَمَ) سبب الدهر، وأنا الدهر، أقلب الليل والنهار) وفي رواية (يُوْذِيْنِي ابْنُ اٰدَمَ) يقول: يا عیبة الدهر، فلا یقولن أحدکم: يا عیبة الدهر، لانی انا الدهر، أقلب لیلہ ونهارہ، فإذا شئت قبضتھما) وفي رواية: (لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر)

وأما قوله عز وجل: (يُوْذِيْنِي ابْنُ اٰدَمَ) فإلانة برفع الزاء، هذا هو الصواب المعروف الذي قاله الشافعي وأبو عبيد وجماهير المتقدمين والمتأخرين، وقال أبو بكر ومحمد بن داود الأصبهاني الطاهري: إنما هو الدهر بالنصب على الظرف، أي أنا مدة الدهر أقلب لیلہ ونهارہ. وحكى ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض أهل العلم. وقال النحاس: يجوز النصب أي فإن الله باقي معهم أبدا لا يزول. قال القاضي: قال بعضهم: هو منصوب على التخصيص. قال: والظرف أصبح وأصبح. أما رواية الرفع، وهي الصواب، فملاحظة لقوله "فإن الله هو الدهر"، قال العلماء: وهو معجز، وسببه أن العرب كان شأنها أن تسب الدهر عند النوازل والحوادث والمصائب النازلة بها من موت أو هرم أو

﴿بقية حاشية لگے صفحہ پہلا﴾

نحوست کا اصل سبب ”بد اعمالیاں“ ہیں

زمانہ جاہلیت میں لوگ بعض دنوں بعض تاریخوں اور بعض جانوروں یا انسانوں اور جگہوں میں نحوست سمجھتے تھے خاص کر عورت، گھوڑے اور مکان میں نحوست کا زیادہ اعتقاد رکھتے تھے شریعت نے ان تمام چیزوں کی تردید فرمادی۔ ۱۔

نحوست کا غلط تصور پہلی امتوں میں بھی پایا جاتا رہا ہے، بلکہ (نحو باللہ تعالیٰ) انبیاء علیہم السلام کی طرف ان کے مخالفین و معاندین نے نحوست کا الزام عائد کیا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی صاف نفی فرمادی اور واضح فرمادیا کہ سب سے بڑی نحوست انسان کی اپنی بد اعمالیوں اور فسق و فجور میں ہے (جو آج مختلف طریقوں سے گھر گھر میں ہو رہے ہیں) اپنے گناہوں کی نحوست کو دوسری چیزوں کی طرف ڈالنا ایسا ہی ہے جیسا کہ:

ایک کالے حبشی شخص کو راستے میں ایک شیشہ پڑا ہوا ملا، اس حبشی نے اس سے پہلے کبھی اپنا چہرہ شیشہ میں نہیں دیکھا تھا، اس حبشی نے پڑا ہوا شیشہ اٹھا کر جب اس میں اپنا منہ دیکھا تو بہت بد نما اور بھدا محسوس ہوا، تاک بڑی، رنگ کالا وغیرہ، تو اس حبشی کو اپنا چہرہ بُرا معلوم ہوا اور فوراً غصہ میں آکر اس شیشہ کو زمین پر پھینک مارا، اور کہا کہ تو اتنا

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ ملاحظہ﴾

تلف مال او غیر ذلک، فيقولون: يا عيبة الدهر، ونحو هذا من ألفاظ سب الدهر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر" أي لا تسبوا فاعل النوازل، فإنكم إذا سبتم فاعلها وقع السب على الله تعالى، لأنه هو فاعلها ومنزلها. وأما الدهر الذي هو الزمان فلا فعل له، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى. ومعنى "فإن الله هو الدهر" أي فاعل النوازل والحوادث، وخالق الكائنات. والله أعلم (شرح النووي على مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيره، باب النهي عن سب الدهر)

۱۔ اعلم انہ ان کان المراد بالسعادة والنحو ما يزعمه الجهلاء من خاصية طوعية في شئ من اسباب غير مشاهدة فهي شعبة من النجوم التي لها الشرح (وبعد اسطر) وان کان المراد بالسعادة بركة وفضيلة ثبت بالنقل الصحيح وبالنحو مضرّة ومرة ثبت كذلك فالسعادة واقعة بما ورد من النصوص في ایام مبارکة كالجمعة ورمضان وغيرهما والنحو منقبة بالنصوص كذلك (بواہر التواہد ص ۳۵۶، انکھتروا نادرہ بتحقیق السعد والنحو)

بد صورت اور بد نما ہے اسی لئے تو تجھے کسی نے یہاں پھینک رکھا ہے۔

تو جس طرح اس جیٹی نے اپنی بد صورتی کو شیشہ کی طرف منسوب کیا، اسی طرح دنیا میں لوگ اپنی بد عملی کی نحوست کو دوسری چیزوں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

حقیقت میں عبادت مبارک چیز ہے اور گناہ منحوس چیز ہے۔ ۱۔

مکرمین و مخالفین حضرت صالح علیہ السلام کو کہتے تھے کہ جب سے تیرا منحوس قدم آیا ہے اور یہ باتیں شروع کی ہیں ہم پر قحط وغیرہ کی سختیاں پڑتی جاتی ہیں اور مگر گھر میں لڑائی جھگڑے شروع ہو گئے۔

حضرت صالح علیہ السلام نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ سختیاں یا برائیاں میری وجہ سے نہیں تمہاری بد قسمتی سے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے تمہاری شرارتوں اور بد اعمالیوں کے سبب سے مقدر کی ہیں۔

چنانچہ ارشاد ہے:

لَقَالُوا أَطِيعُوا بَيْتَكُمْ وَبِمَنْ مِّنْكُمْ مَّا قَالَ طَاعُوا اللَّهَ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ

تَفْتَنُونَ (سورہ نعل آیت ۷۷ ص ۱۹)

ترجمہ: وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں کو منحوس سمجھتے ہیں

(حضرت صالح علیہ السلام نے جواب میں) فرمایا کہ تمہاری (اس) نحوست کا

(سبب) اللہ کے علم میں ہے، بلکہ تم وہ لوگ ہو کہ (اس کفر کی بدولت) عذاب میں مبتلا

ہو گے (ترجمہ)

اور موسیٰ علیہ السلام کی طرف مخالفین نے نحوست کو منسوب کیا تھا، جس کی اللہ تعالیٰ نے تردید فرمائی،

جیسا کہ ارشاد ہے:

وَإِنْ تَصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَّظُنُّوْا بِمُؤْسَىٰ وَمِنْ مَّغْذَا آتَانَا ظَلَمُوْهُمۡ عِنۡدَ اللّٰهِ

۱۔ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

فصوص میں جا بجا اس کی تصریح ہے کہ نحوست و سحر کا سبب زمانہ و غیرہ نہیں، نہ کوئی دن منحوس ہے نہ کوئی مہینہ،

نہ کسی مکان میں نحوست ہے نہ کسی انسان میں، بلکہ اصل نحوست اعمالِ محصیت (گناہوں کے اعمال) میں

ہے مگر انہوں نے اس نحوست سے اعتبار (نیچے) کا کسی کو اہتمام نہیں، بلکہ اسے غرور و خود اپنے ساتھ لپیٹنے

ہیں (خطباتِ تحفہ الامت ج ۹ ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲

وَلَسِيكَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (سورہ اعراف آیت ۱۳۱ ب ۹)

ترجمہ: اور اگر ان کو کوئی بد حالی پیش آئی تو موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی نحوست بتلاتے

ہیں یا در کھوکھو ان کی نحوست (کاسبب) اللہ کے علم میں ہے (ترجمہ)

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں فرعونیتوں کو ابتدائی صحیحہ کے طور پر قبط، خشک سالی وغیرہ معمولی تکالیف اور سختیوں میں مبتلا کیا تاکہ وہ خواب غفلت سے چٹکیں۔

اور موسیٰ علیہ السلام کی پیغمبرانہ نصیحتوں کو قبول کریں۔

مگر وہ ایسے کب تھے؟ انہوں نے ان تنبیہات کی کچھ پرواہ نہ کی۔ بلکہ پہلے سے زیادہ ڈھیٹ، ہٹ دھرم اور گستاخ ہو گئے چنانچہ:

”ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ“

کے قاعدہ سے جب قحط وغیرہ دور ہو کر ارزانی اور خوشحالی حاصل ہوتی تو کہنے لگتے کہ دیکھو ہماری خوش قسمتی اور عقل مندی کے لائق تو یہ حالات ہیں۔

پھر اگر درمیان میں کبھی کسی ناخوشگوار اور بُری حالت سے دوچار ہوتا پڑ جاتا تو کہتے کہ ”یہ سب (معاذ اللہ) موسیٰ اور اس کے رفقاء کی شومی تقدیر اور نحوست ہے“

حق تعالیٰ نے اسی کا جواب دیا:

”إِنَّمَا طَلَبْتُمْهُمُ عِنْدَ اللَّهِ وَلَسِيكَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ“

یعنی یہ اپنی بد بختی اور نحوست کو مقبول بندوں کی طرف کیوں منسوب کرتے ہیں۔ جبکہ اُن کی اس نحوست کا واقعی سبب تو اللہ کے علم میں ہے۔ اور وہ اُن کا ظلم و دہم اور بغاوت و شرارت ہے۔

اسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے یہاں سے کچھ حصہ نحوست کا وقتی سزا اور صحیحہ کے طور پر اُن کو پہنچ رہا ہے، باقی اُن کے ظلم و کفر کی اصلی شومی و نحوست یعنی پوری پوری سزا تو وہ ابھی اللہ کے پاس محفوظ ہے جو دنیا میں یا آخرت میں اپنے وقت پر اُن کو پہنچ کر رہے گی۔ جس کی ابھی اکثر لوگوں کو خبر نہیں۔

لفظ طائر کے لغوی معنی پرندے جانور کے ہیں، عرب، پرندہ جانوروں کے داعی، ہائیں جانب اترنے سے اچھی، بُری فالیں لیا کرتے تھے، اس لئے مطلق فال کو بھی ”طائر“ کہنے لگے۔

اس آیت میں طائر کے یہی معنی ہیں۔

اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ ان کی فال اچھی یا بری جو کچھ بھی ہو وہ سب اللہ تعالیٰ کے پاس سے ہے جو کچھ اس عالم میں ظاہر ہوتا ہے سب اللہ تعالیٰ کی قدرت اور مشیت سے عمل میں آتا ہے، نہ اس میں کسی کی نحوست کا دخل ہے نہ برکت کا، یہ سب ان کی خام خیالی اور جہالت ہے جو پریموں کے واسطے یا بائیس اُڑ جانے سے اچھی بری فالیں لے کر اپنے مقاصد اور عمل کی بنیاد اس پر رکھتے ہیں (معارف القرآن ج ۳ ص ۴۴، ۴۵، ۴۶)۔

سورہ یس میں جو وعظ و نصیحت کرنے والوں کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس کے ضمن میں ارشاد ہے:

قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرُ بِكُمْ ۚ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ۚ إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ مُّسْتَرْفُونَ (سورہ یس آیت ۱۸، ۱۹، ۲۰)

ترجمہ: وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو نحوس سمجھتے ہیں اگر تم باز نہ آئے تو ہم پتھروں سے تمہارا کام تمام کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف سے سخت تکلیف پہنچے گی۔ ان رسولوں نے کہا کہ تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے کیا اس کو نحوست سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جادے بندہ تم (خود) حد (عقل و شرع) سے نکل جانے والے لوگ ہو (یس شریعت کی مخالفت سے تم پر یہ نحوست آئی اور عقل کی مخالفت سے تم نے اس کا سبب غلط سمجھا) (ترجمہ)

تشریح: شاید رسولوں کو جھٹلانے اور کفر و عناد کی شامت سے قحط وغیرہ پڑا ہوگا۔ یا رسولوں کے سمجھانے پر آپس میں اختلاف ہوا کسی نے مانا، کسی نے نہ مانا، اس کو نامبارک کہا، یعنی تمہارے

۱۔ (إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) یعنی اُن طائر البرکۃ و طائر الشؤم من الخیر والشر والنفع والضر من اللہ تعالیٰ لا یمنع فیہ لمخلوق (تفسیر القرطبی، تحت آیت ۱۳۱ من سورۃ اعراف) والخیر والشر کلہ من اللہ. وقال ابن عباس: طائرہم ما قضی اللہ علیہم وقلتر لہم. وفی روایۃ عنہ: شملہم عند اللہ ومن قبل اللہ. اُی: إِنَّمَا جَاءَهُم الشُّومُ بِكَلْفِهِمْ بِاللَّهِ. وقیل: معناه الشُّومُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ، (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) اُن الَّذِي أَصَابَهُمْ مِنَ اللَّهِ (معالم التنزیل، تحت آیت ۱۳۱ من سورۃ اعراف)

قدم کیا آئے، قطعاً اور ناقصاً کی بنا ہم پر ٹوٹ پڑی۔ یہ سب تمہاری نحوست ہے (العیاذ باللہ) ورنہ پہلے ہم اچھے خاصے آرام، چین کی زندگی بسر کر رہے تھے، پس تم اپنے وعظ و نصیحت سے ہم کو معاف رکھو، اگر یہ روش نہ چھوڑو گے اور وعظ و نصیحت سے باز نہ آؤ گے تو ہم سخت تکلیف و عذاب پہنچا کر تم کو شکستہ کر ڈالیں گے۔

ان رسولوں نے جواب میں کہا کہ تمہارے کفر و تکذیب کی شامت سے عذاب آیا، اگر حق و صداقت کو سب مل کر قبول کر لیتے نہ یہ بُرا اختلاف ہوتا، نہ اس طرح آفتوں میں مبتلا ہوتے، پس نامبارکی اور نحوست کے اسباب خود تمہارے اندر موجود ہیں، پھر کیا اتنی بات پر کہ تمہیں اچھی نصیحت و فہمائش کی اور بُرا بھلا سمجھایا، اپنی نحوست ہمارے سر ڈالنے لگے اور قتل کی دھمکیاں دینے لگے۔

حقیقت یہ ہے کہ تم عقل و آدمیت کی حدود سے خارج ہو جاتے ہو، نہ عقل سے سمجھتے ہو، نہ آدمیت کی بات کرتے ہو (تفسیر حنفی نمبر ۱)

قوم عاد پر اللہ تعالیٰ نے جو عذاب بھیجا تھا، اس کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا خَاصِرًا فَمِئَیْ یَوْمٍ نَّخَسِفُ الْكَافِرَ (سورہ صافات ۱۹ ب ۲۷)

ترجمہ: ہم نے ان پر (یعنی قوم عاد کے لوگوں پر) ایک تیز و تند ہوا بھیجی ایک دوامی

(مستقل) نحوست کے دن میں (ترجمہ نمبر ۲)

تشریح: یہ نحوست کا دن ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے انہی کے حق میں تھا، یہ نہیں کہ ہمیشہ کے لئے وہ دن منحوس سمجھ لئے جائیں، جیسا کہ جاہلوں میں مشہور ہے، اور اگر وہ دن عذاب آنے کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے منحوس بن گئے ہوں، تو مبارک دن کونسا رہے گا؟

قرآن کریم میں صاف طور پر مذکور ہے کہ وہ عذاب سات رات اور آٹھ دن برابر ہوا، اگر یہی بات ہے تو بتائیے اب ہفتہ کے دنوں میں کونسا دن نحوست سے خالی رہے گا؟ ۱۔

۱۔ وتفسیر نحسات بمعنائهم مروی عن مجاہد وقنادۃ والسدی (روح) وفيه قبل ذلك المراد بها المشائیم علیہم لما انهم علوا فیها فالیوم الواحد یوصف بالنحس والسعد بالنسبة الی شخصین لبقال له سعد بالنسبة الی من یعم فیہ ویقال له نحس بالنسبة الی من یعذب ویس هذا کما یزعمہ الناس من خصوصیات الاوقات (روح) (احکام القرآن للہانوی العزب الرابع من ۲۳ ملخصاً)
﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

چنانچہ ارشاد ہے:

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا لَّيْلَ أَيَّامٍ تُجَسَّاتٍ يَثْلِثْنَ بَنِيَّ عَذَابَ الْخِزْيِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ (سورہ صم
السجدة آیت ۱۶ ب ۲۴)

ترجمہ: تو ہم نے ان پر ایک ہوائے تند ایسے دنوں میں بھیجی جو منحوس تھے تاکہ ہم ان کو
اس دنیوی حیات میں رسوائی کے عذاب کا مزہ چکھا دیں اور آخرت کا عذاب اور زیادہ
رسوائی کا سبب ہے اور ان کو مدد نہ پہنچی (ترجمہ ختم)

اصول اسلام اور احادیث رسول ﷺ سے ثابت ہے کہ کوئی دن یا رات اپنی ذات میں منحوس نہیں
ہے، قوم عاد پر ہوا کے طوفان کو نحوست کے دنوں میں فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ دن اس قوم کے
حق میں ان کی بد اعمالیوں کے سبب منحوس ہو گئے تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ دن سب کے
لئے منحوس ہوں (کذا فی معارف القرآن ج ۷ ص ۴۴۴ بصرہ)

اور ایک مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفِئَةِ أَيَّامٍ ۖ خُسُوفًا ۖ فَتَرَى الْقُومَ فِيهَا
صَرْصَرًا ۖ كَذَلِكَ أَتَتْهُمْ آيَاتُهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (سورہ العنکبوت آیت ۷ ب ۲۹)

ترجمہ: اس چیز، جسے اللہ تعالیٰ نے ان پر سات رات اور آٹھ دن متواتر مسلط کر دیا
تھا سو (اے مخاطب اگر) تو (اس وقت موجود ہوتا تو) اس قوم کو اس طرح سے گرا
(پڑا) ہوا دیکھتا کہ گویا وہ گرمی ہوئی بھجوروں کے تھے (پڑے) ہیں (ترجمہ ختم)

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ مابقیہ﴾

واما قول الله تعالى فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا لَّيْلَ أَيَّامٍ تُجَسَّاتٍ فَلَيْسَ المراد النصوصه
المتعارفه بدليل تفسير هذه الايام بايام الاسوع في قوله تعالى وَأَمَّا عَذَابُ فَأَهْلِكُوا بَرِيحٍ
صَرْصَرًا عَاتِيَةً سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفِئَةِ أَيَّامٍ خُسُوفًا الآية فلو كان المراد النصوصه المتعارفه
لكانت الايام كلها لحمة وهو خلاف ما ادعوه فعلم ان المراد بالنحسات نحسات عليهم لنزول
العذاب على معاصيهم فالتضح سبيل الرشد والمحق قول اهل الفساد. كتيب اشرف على قاص
رمضان (بواد النوار ص ۲۵۶ ما كثر وان تادروا تحقيق لسعد والنس)

اس آیت میں صراحت ہے کہ قوم عاد پر یہ عذاب سات رات اور آٹھ دن لگا تا رہا، لہذا جو لوگ ان دنوں کو منحوس قرار دیتے ہیں اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ کوئی دن بھی مبارک نہ ہو جبکہ تمام دن منحوس ہوں، کیونکہ ہفتہ کے ہر دن میں ان پر عذاب پایا جاتا ہے۔ ۱۔

پس آیت کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ان پر عذاب نازل ہوا تھا وہ دن عذاب نازل ہونے کی وجہ سے خاص ان کے لئے منحوس تھے، نہ کہ سب کے لئے، اور یہ عذاب گناہوں کی وجہ سے تھا۔ اس لئے منحوس کا سبب گناہ ہی ہوئے۔ ۲۔

۱۔ وَقَدْ شَبَحْنَا فِي مَسَائِلِ السُّلُوكِ وَكَانَتْ هَذِهِ الْاَيَامُ هِيَ النِّعَمَاتُ كَمَا فِي الْحَالَةِ مَعَ لِبَالٍ وَلِمَانِيَةِ اَيَامٍ حَسْرًا فَانَعَلِمَ مَا يَزَعِدُ بَعْضُ النَّاسِ مِنْ كَوْنِ بَعْضِ الْاَيَامِ نَحْسًا وَبَعْضُهَا سَعْدًا الْخُصُوصَاتِ فِيهَا وَالْاَقْلَامُ كَوْنِ اَيَامٍ الْاِسْبُوعِ كُلِّهَا نَحْسًا وَالْمَا الْمُرَادُ بِهَا كَمَا فِي الرُّوحِ مَشَاهِدُهُمْ اِلَى آخِرِ مَا مَرَّ اَنْفَاءً (احکام القرآن للفتاویٰ الحزب الرابع ص ۲۳ ملخصاً)

ج۔ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اور یہ جو مشہور ہے کہ بعض لوگ قمری (فاخت کی قسم کے ایک طبقہ) زار پرندہ) کو یا انکو دیا کیلے کے درخت کو منحوس سمجھتے ہیں یا بعض ایام کو منحوس سمجھتے ہیں، یہ کوئی چیز نہیں، میرٹھ میں ایک بنیا منحوس گھوڑوں کو فریڈا تھا اور بہت نفع لگتا تھا، اس کے حق میں وہی بارکت تھی بعض لوگوں کو قرآن کی اسی آیت قَدْ سَلَّمْنَا عَلَيْهِمْ وَفَخَا صَرُضُوا اِیَّیْ اَنَامُ نَحْسَاتٍ سے شہہ ہو گیا ہے کہ بعض ایام بھی منحوس ہوتے ہیں مگر انہوں نے یہ نہیں دیکھا کہ ایام لِحْسَاتِ کی تفسیر دوسری آیت میں مَعَ لِبَالٍ وَلِمَانِيَةِ اَيَامٍ وارد ہوئی ہے تو اس کوئی کریم لازم آئے گا کہ کوئی دن بھی مسعود نہیں بلکہ سب ایام منحوس ہی ہیں اور اس کا کوئی قائل نہیں ہند اس سے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا، دراصل ایام میں مسعودیوں کا مسئلہ کلی نجوم کا اختراع ہے اور شیخ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی اس کو منسوب کیا ہے مگر روایت موضوع (مضری ہوئی) ہے، شریعت میں بعض ایام حُرک تو ہیں مگر منحوس کوئی دن نہیں، رہا یہ سوال کہ مگر ایام لِحْسَاتِ کے کیا معنی ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے معنی "نحسات علیہم" ہیں یعنی قوم عاد کے حق میں دو ایام منحوس تھے کیونکہ ان پر ان ایام میں عذاب آیا تھا اور وہ عذاب سبب تھا کفر و معصیت سے، پس معلوم ہوا کہ اصل نوحست کی چیز معصیت (گناہ) ہے، ہر حال خود وہی آیت سے معلوم ہوا کہ سعادت نام ہے طاعت کا اور نوحست نام ہے معصیت کا اب بتاؤ کہ منحوس نام ہیں یا انکو قمری اور کیلا۔ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں معصیت سے مبرا (گناہ سے پاک) ہیں تو یہ کیسی قطعی ہے کہ ہم انہیں نوحست کو دوسری چیزوں پر لگاتے ہیں (وہک دار المسعودی ص ۱۱۱ مطبوعہ قند زیون)۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

بعض پڑھے لوگوں نے دنوں کے منحوس ہونے پر قرآن پاک کی اس آیت سے استدلال کیا ہے، فَالْوَسْلَا

﴿ بقیہ ماثیہ اگلے صفحے پر ملنا ہے فرمائیں ﴾

کیا گھر، سواری اور عورت میں نحوست ہے؟

بعض احادیث سے کچھ لوگوں کو بظاہر یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے بعض چیزوں (مثلاً گھر، سواری اور عورت) میں نحوست قرار دی ہے۔

مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث میں ہے:

الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ (مسلم) ۱

ترجمہ: نحوست گھر اور عورت اور گھوڑے میں ہے (ترجمہ فتح)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

لَا غَشْوَى وَلَا طَيِّرَةٌ وَأَمَّا الشُّؤْمُ فَبِثَلَاثَةٍ الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْدارِ (مسلم) ۲

ترجمہ: نہ بیماری کا شہری ہونا (یعنی خود بخود) نہ دوسرے کو گلنا ہے اور نہ کوئی بدقالی

اور نحوست ہے اور نحوست تو تین چیزوں میں ہے عورت، گھوڑے اور گھر میں (ترجمہ فتح)

اس کے محقق اہل علم حضرات نے کئی جوابات دیئے ہیں، جن میں سے دو جواب زیادہ راسخ ہیں، اُن

کو ذیل میں ترتیب وار ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری﴾

عَلَيْهِمْ وَبِهَا ضَرْبٌ لِّمَنْ أَتَاهُمْ لُجْنَتَانِ (اور ہم نے ان پر ایک عرصہ عرصہ ہوا ایسے دنوں میں بھیجی جو ان

کے حق میں منکس تھے)..... اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جن دنوں میں ان پر عذاب نازل ہوا ہے، وہ

منکس ہیں، مگر میں کہتا ہوں کہ یہ دیکھ چاہئے کہ وہ دن کون کون سے ہیں، اس کا پتہ دوسری آیت کے ملانے

سے چلے گا۔ فرماتے ہیں مَّا أَغَاذُوا فَأَهْلَكُوا بِهِنَّ ضَرْبٌ عَابِدٌ يَضَعُهَا عَلَيْهِمْ سَنَعٌ لِّئَالٍ وَتَعْبِئَةٍ

اِكْرَامٌ حَسْرَةً كَمَا تَحْدَثُ نَكَبٌ اِنْ عَذَابٌ رَمَّا اِسْتَبَارَ تَوْجَاهُ كَوْنٌ دُونَ مَبَارَكٌ نَّهْوَ۔ بلکہ ہر دن

منکس ہو۔ کیوں کہ ہفت کے ہر دن میں ان کا عذاب پایا جاتا ہے، جن کو ایم لُجْنَتَانِ کہا گیا ہے۔ تو کیا اس

کا کوئی قائل ہو سکتا ہے؟ اب آیت کے صحیح معنی سمجھئے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ان پر عذاب

ہوا۔ وہ دن عذاب نازل ہونے کی وجہ سے خاص ان کے لئے منکس تھے نہ کہ سب کے لئے۔ اور وہ عذاب تھا

معصیت کی وجہ سے، پس نحوست کا دار معصیت ہی نہیں۔ اب الحمد للہ کوئی شبہ نہیں رہا (تفصیل الخویر، دعوات

عبدیت ج ۸ ص ۴۱، ماخوذ از اسلامی شادی ص ۱۵۹)

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۳۷، کتاب السلام، باب الطیرة والقال وما یکرہ فیہ الشؤم۔

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۳۸، کتاب السلام، باب الطیرة والقال وما یکرہ فیہ الشؤم۔

(۱)..... جن حدیثوں میں عورت، گھوڑے اور گھر میں نحوست ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، اُن کا صحیح مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ان تین چیزوں کے اندر نحوست کا عقیدہ پایا جاتا تھا، تو حضور ﷺ نے واضح فرمادیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان تین چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔ اس جواب کی تائید مندرجہ ذیل احادیث سے ہوتی ہے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

ذَكَرُوا الشُّؤْمَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ لَمْ يَشَأْ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ (بخاری) ۱

ترجمہ: لوگوں نے نبی ﷺ کے سامنے نحوست کا ذکر کیا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی، تو وہ گھر میں اور عورت میں اور گھوڑے میں ہوتی (ترجمہ)

اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ لَمْ يَشَأْ فِي الْفَرَسِ وَالْمُسْكِنِ وَالْمَرْأَةِ (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی، تو وہ گھوڑے میں، اور گھر میں اور عورت میں ہوتی (ترجمہ)

اور مسند احمد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ بَكَ مِنْ الشُّؤْمِ شَيْءٌ حَقَّ فِي الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْذَّارِ (مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۷۵) ۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست حق ہوتی، تو عورت اور گھوڑے اور گھر میں ہوتی (ترجمہ)

۱۔ حدیث نمبر ۴۷۰۴، کتاب النکاح، باب ما یضی من شؤم المرأة.

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۳۵، کتاب السلام، باب الطیرة والقال وما یكون له الشؤم.

۳۔ إسناده صحيح على شرط الشيخين (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۷۵)

اور جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے عورت، گھر اور گھوڑے میں نحوست ہونے کی نفی ثابت ہوگئی، تو اس سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی گزشتہ حدیث کا مطلب واضح ہو گیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان تین چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں جو نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ کئی دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی احادیث سے بھی اس مضمون کی تائید ہوتی ہے۔ ۱۔

چنانچہ حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ
وَالْقَوْمِ وَالْمَسْكَنِ (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۸۶۶) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست کا وجود ہوتا، تو عورت اور گھوڑے اور گھر میں ہوتا (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غُلُوبَى وَلَا طَيِّرَةَ وَلَا هَامَ، إِنْ
تَكُنِ الطَّيْرَِةُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْقَرَمِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْدَّارِ، وَإِذَا سَمِعْتُمْ
بِالطَّاغُوتِ بَارِضٍ فَلَا تَهَيِّطُوا وَإِذَا كَانَ بَارِضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفِرُّوا مِنْهُ
(مسند احمد، حدیث نمبر ۱۵۵۴، واللفظ لہ، صحیح ابن حبان، حدیث نمبر

۶۱۲۷) ۳۔

۱۔ وہی زیادتہ من لفظہ لیسب قبولہا، لاسیما و قد جاء من طریق آخری عن ابن عمر عند البخاری و لہا شواہد کثیرہ منها عن سہل بن سعد و جابر (السلسلۃ الصحیحۃ للآلہابی تحت حدیث رقم، ۹۹۳)

۲۔ [سنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین شہر ابی المنذر - وهو [سماعیل بن عمر الواسطی - فمن رجال مسلم (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۸۶۶)]

۳۔ [سنادہ جید، رجالہ ثقات رجال الشیخین شہر الحضرمی بن لاقی، فمن رجال ابی دارود والنسائی، وهو صفوق (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۵۵۴)]

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ بیماری کا متعدی ہونا (یعنی ایک دوسرے کو خود بخود لگنا) ہے اور نہ کوئی بدشگونی ہے، اور نہ مخصوص پرندے کی بدشگونی ہے، اگر بدشگونی کا کسی چیز میں وجود ہوتا تو گھوڑے اور عورت اور گھر میں ہوتا، اور جب تم کسی جگہ طاعون کے بارے میں سنو تو اس جگہ نہ جاؤ، اور جب تم کسی جگہ ہو، اور وہاں طاعون ہو جائے تو تم وہاں سے نہ بھاگو (کیونکہ موت و زندگی اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے) (ترجمہ متر)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَيْءُ الرِّبْعِ وَالْخَادِمِ وَالْقَرْسِ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر رخصت ہوئی، تو گھر میں اور خادم میں اور گھوڑے میں ہوئی (ترجمہ متر)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں خادم کے بجائے عورت کا لفظ ہے۔ ۲
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّمَا الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ وَالذَّابَّةُ وَالذَّارِ (مسند ابی حاتم، حدیث نمبر ۳۷۷۷) ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۳۸، کتاب السلام، باب الطيرة والقال وما يكون فيه الشؤم.

۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: " إِنْ كَانَ شَيْءٌ فَيْءُ الرِّبْعِ، وَالْقَرْسِ، وَالْمَرْأَةِ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۴۵۷۳)

۳۔ اسنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر عبد اللہ بن الحارث۔ جوہر ابن عبد الملک المحزومی، وغیرہ ابی الزبیر، فہما من رجال مسلم (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۴۵۷۳)

ابن جریر عن ابی الزبیر عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يك
الشؤم في شيء فففي الربعة والمرأة والقرس (السنن الكبرى للسائي، حدیث نمبر ۳۳۱۲)

۴۔ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال المعصي في الطلوع: صحيح.

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ کہا کرتے تھے کہ
نحوست تو گھر، اور عورت اور گھوڑے میں ہوتی ہے (ترجمہ فہم)
اس سے معلوم ہوا کہ ان تین چیزوں میں نحوست کا عقیدہ زمانہ جاہلیت میں پایا جاتا تھا۔
اور حضرت ابو حسان فرماتے ہیں:

ذَعَلَ رَجُلَانِ مِنْ بَنِي غَامِرٍ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْبَرَاهَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ الطَّبِيعَةُ فِي الدَّارِ، وَالْمَرْأَةِ،
وَالْفَرَسِ فَهَضَبَتْ فَطَارَتْ شِقَّةً مِنْهَا فِي السَّمَاءِ، وَشِقَّةً فِي الْأَرْضِ،
وَقَالَتْ: وَالَّذِي أَنْزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَى مُحَمَّدٍ مَا قَالَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ، إِنَّمَا قَالَ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَطْفِرُونَ مِنْ ذَلِكَ (مسند
أحمد، حديث نمبر ۲۶۰۳۳، واللفظ لله؛ شرح معاني الآثار، بَابُ الرَّجُلِ يَكُونُ بِهِ الذَّاءُ
خَلٌّ يُجَسَّبُ أَمْ لَا؟) ۱۔

ترجمہ: بنو عامر کے دو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
اُن سے عرض کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
نے فرمایا کہ نحوست گھر میں اور عورت میں اور گھوڑے میں ہوتی ہے، تو یہ سن کر حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا غصہ ہو گئیں، اور آپ کا ایک پہلو آسمان کی طرف اور ایک زمین کی
طرف ہو گیا، اور فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس نے فرقان (یعنی قرآن مجید) محمد
(ﷺ) پر نازل کیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے یہ بات کبھی ارشاد نہیں فرمائی، آپ نے
تو یہ فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ان چیزوں میں بدشگونی سمجھا کرتے تھے (ترجمہ فہم)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث دوسری سند کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ۲۔

۱۔ إسناده صحيح على شرط مسلم. أبو حسان هو الأصرح حين رجاله وبهجة رجاله لقات
رجال الشيخين (حاشية مسند أحمد، حديث نمبر ۲۶۰۳۳)

۲۔ عن مكحول، قيل لعائشة إن أبا هريرة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم: الشوم في ثلاثة: في الدار والمرأة والفرس فقالت عائشة: لم يحفظ أبو
هريرة عائشة عن شيء من هذا فخرنا به

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَبِى الدَّارِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْفَرَسِ (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۹۴۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں وجود ہوتا، تو گھر، اور

عورت اور گھوڑے میں ہوتا (ترجمہ)

یہ حدیث سند کے لحاظ سے اگرچہ کمزور ہے، مگر دوسری احادیث کے مطابق ہونے کی وجہ سے قابلِ تحمل ہے۔ ۲

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گھر اور گھوڑے اور عورت میں نحوست نہیں ہے، البتہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ان چیزوں میں نحوست کا عقیدہ رکھتے تھے، جس کی حضور ﷺ نے تردید فرمادی۔ ۳

﴿گزشتہ مقالہ کا نتیجہ حاشیہ﴾

ہریرۃ لکھ دخل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، يقول : قال الله اليهود : يقولون

إن الشؤم في ثلاثة : في الدار والمرأة والفرس فسمع آخر الحديث ولم يسمع

لونه (مسند الطيالسی، حدیث نمبر ۱۶۳۰)

قلنا: مكحول وإن لم يسمع من عائشة، لكنه يقوى برواية أحمد (حاشیہ مسند أحمد، حدیث نمبر

۲۶۰۳۳)

۳ قال الهيمى:

وفيه دلود بن بلال الأردى وهو ضعيف (معجم الزوائد، ج ۵، ص ۱۰۳)

۳ قُلْتُ لَمْ يُخْبِرْ أَنَّهَا فِيهِمْ ، وَإِنَّمَا قَالَ إِنَّ تَكُنْ فِي شَيْءٍ فَبِىهِمْ أَيْ : لَوْ كَانَتْ تَكُونُ فِي شَيْءٍ ،

لَكَانَتْ فِي غَوْلَامٍ ، لِإِذَا كُنْ فِي غَوْلَامٍ ، فَالْتَمَسَتْ فِي شَيْءٍ ، وَلَقَدْ زَوَّجَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا مَا تَكَلَّمُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ ، كَانَ عَلَى غَيْرِ هَذَا اللَّفْظِ (شرح

معاني الآثار، باب الرجل يكون به الداء ، قُلْتُ يُخْتَلَبُ أَمْ لَا ؟)

وموارد من قوله عليه السلام الشؤم في المرأة والدار والفرس متفق عليه (مشكوة كتاب

النكاح) يفسره الحديث الآخر الذي رواه أبو داود من قوله عليه السلام إن تكن الطيرة في شيء فبي

الدار والفرس والمرأة (مشكوة باب المغال) وفي المرقاة المعنى إن فرض وجودها يكون في هذه

الطرفة والمقصود منه نفى جملة الطيرة على وجه المبالغة اه فلت فكلمة ان هذه كهي في قوله

ثماني قل ان كان ثلرحمن لك فاننا اول العابدين يعني انها بمعنى لو تكون للشيء كما قال النبي ﷺ

العين حق فليس كان شيء سابق بالقدر سابقه العين (رواه المسلم، مشكوة كتاب الطب)

(بواخر النوار من ۱۲۵۶، اکھبروان لادوہ، تحقیق السعد والنس)

(۲)..... دوسرا جواب یہ ہے کہ جن حدیثوں میں گھر، گھوڑے اور عورت میں نحوست ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، اُن میں حقیقی نحوست مراد نہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ عورت، گھر اور گھوڑا (جس سے مراد سواری ہے) خواہ گھوڑے کی شکل میں ہو یا دوسری شکل میں ہو، جیسا کہ آج کل کی مروجہ سواریاں (یہ چیزیں ایسی ہیں کہ ان چیزوں سے انسان کو ہمہ وقت یا اکثر و بیشتر اور ایک لمبی مدت تک واسطہ پڑتا رہتا ہے۔

اور اگر یہ چیزیں عیب دار ہوں، مثلاً بد اخلاق اور بد صورت بیوی، تنگ و تاریک اور بُرے پڑوسیوں والا مکان، اور تکلیف دہ سواری، تو یہ چیزیں انسان کی تکلیف کا ذریعہ بن جاتی ہیں، اور پھر مختلف فتنے اور مسائل پیدا ہو جاتے ہیں، جس کی وجہ سے بظاہر نحوست والی صورت حال پیدا ہو جاتی ہے، اگرچہ حقیقت میں نحوست نہیں ہوتی۔

اسی حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے حدیث میں ان چیزوں کا بطور خاص ذکر کیا گیا۔

اور اس کے برعکس اگر یہ چیزیں اچھی ہوں مثلاً نیک سیرت و صورت بیوی، وسیع اور ہوا، و روشنی دار اور اچھے پڑوسیوں والا مکان، اور آرام دہ سواری؛ تو یہ چیزیں انسان کی راحت کا ذریعہ اور خوش قسمتی کی نشانی ہوتی ہیں۔ ۱۔

۱۔ قال رسول الله الشؤم بابا الدار الهمزة واوا وهو ضد اليمين بمعنى البركة في النجاة يقال تشاء مت رحمت والراو في الشؤم همزة لكنها خفت فصارت واوا و غلب عليها الضخايف حتى لم ينطق بها همزة في المرأة بأن لا تلد وقيل غلاء مهرها وسوء خلقها والدار بضيقها وسوء جيرانها والفرس بأن لا يفزي عليها وقيل صعبتها وسوء خلقها وقيل هذا إرشاد منه لأمنه فمن كان له دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس لا تحببه بأن يفارق بالانفصال عن الدار وتطليق المرأة وبيع الفرس فلا يكون هذا من باب الطهيرة المحنني عنها وهذا كما روى أنه قال فروها ذميمة قال الطبري رحمه الله ومن ثمة جعلها من باب الطهيرة على سبيل الفرض في قوله إن تكن الطهيرة في شيء ففي المرأة والفرس والدار قال الخطابي هذه الأشياء الثلاثة ليس لها بأنفسها وطبائعها فعل وتأثير وإنما ذلك كله بمشيئة الله وقضائه وعصت بالذكر لأنها أعم الأشياء التي يحسنها الناس ولما كان الإنسان لا يخلو عن العارض فيها أضيق إليها اليمين والشؤم إضافة مكان ومحل له ويمكن أن يقال إن هذه الأشياء غالباً تكون أسباباً لسوء الخلق وهو شؤم فلذا نسب إليها وقد روى أحمد وغيره عن عائشة رضي الله عنهما بلفظ الشؤم وسوء الخلق (مرقاة، كتاب النكاح)

اس جواب کی تائید مندرجہ ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنَ السَّعَادَةِ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمُسْكِنُ الْوَاسِعُ، وَالْجَارُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الْهَيَّئُ، وَأَرْبَعٌ مِنَ الشَّقَاوَةِ: الْجَارُ الشُّؤْمُ، وَالْمَرْأَةُ الشُّؤْمُ، وَالْمُسْكِنُ الضَّيِّقُ، وَالْمَرْكَبُ الشُّؤْمُ (صحیح ابن حبان، حدیث نمبر ۴۰۳۲، ذکر الإخبار عن الأسماء التي هي من سعادة المرأة في الدنيا) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چار چیزیں نیک بنتی (دخترِ قسیمی) سے تعلق رکھتی ہیں، نیک (انجھی سیرت و صورت والی) عورت، اور وسیع (کشادہ و ہوادار) گھر، اور نیک پڑوسی اور آرام دہ سواری۔

اور چار چیزیں بدبختی سے تعلق رکھتی ہیں: بُرا (یعنی بد اخلاق و بد کردار) پڑوسی، بُری (بد اخلاق) عورت، تنگ مکان اور بُری (تکلیف دہ) سواری (ترجمہ تم)

اور ایک روایت میں ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ، وَمِنْ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ، مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمُسْكِنُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ، وَمِنْ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ: الْمَرْأَةُ الشُّؤْمُ، وَالْمُسْكِنُ الشُّؤْمُ، وَالْمَرْكَبُ الشُّؤْمُ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۳۳۵، واللفظ له؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۲۵۰۲) ۲۔

۱۔ قال شعب الأثر: رواه الأثر: بإسناده صحيح على شرط البخاري (حاشیہ صحیح ابن حبان)

۲۔ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد "وله يخرجه

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

وقال الهيثمي:

رواه أحمد والبخاري والطبرانی في الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع

الزوائد، ج ۳، ص ۲۷۲، باب في المرأة الصالحة وغيرها)

﴿بقیہ حاشیہ کے سنجے پہ ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزیں بنی آدم کی نیک بختی (خوش قسمتی) سے تعلق رکھتی ہیں، اور تین چیزیں بنی آدم کی بد بختی سے تعلق رکھتی ہیں، بنی آدم کی نیک بختی میں سے نیک (اچھی سیرت و صورت والی) عورت، اور اچھا (وسیع، ہوادار اور اچھے پڑوسیوں پر مشتمل) گھر، اور نیک (شریف و آرام دہ) سواری کا ہونا ہے۔

اور بنی آدم کی بد بختی میں سے بُری عورت، بُرے گھر اور بُری سواری کا ہونا ہے (ترجمہ مخم) پہلی اور دوسری روایت میں کوئی ٹکراؤ نہیں، پہلی روایت میں بُرے پڑوسی کو، مکان سے الگ کر کے بیان کیا گیا، اور دوسری روایت میں بُرے مکان میں بُرے پڑوسی ہونے کو بھی داخل رکھا گیا ہے۔ کیونکہ پڑوسیوں کے بُرے ہونے سے بھی مکان عیب دار و بُرا شمار ہوتا ہے۔

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں گھر، عورت اور سواری میں حقیقی نحوست مراد نہیں ہے، بلکہ ان چیزوں کے عیب دار ہونے کی وجہ سے غیر معمولی تکلیف کا ہونا اور راحت و آرام کا نہ ملنا مراد ہے۔ پس شرعی اعتبار سے حقیقی نحوست کا کسی چیز میں وجود نہیں ہے، خواہ وہ عورت ہو، یا مکان ہو، یا سواری ہو۔ زمانہ جاہلیت میں ان چیزوں کے اندر حقیقی نحوست کا عقیدہ پایا جاتا تھا، حضور ﷺ نے واضح فرمادیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحشہ﴾

وقال المنذرى:

رواه أحمد بإسناد صحيح والطبرانی والبيهقي والحاكم وصححه إلا أنه قال والمسكن الضيق وابن حبان لم يصححه إلا أنه قال أربع من المعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وأربع من الشقاء الجار السوء والمرأة السوء والمركب السوء والمسكن الضيق (الترغيب والترهيب، المنذرى، كتاب النكاح وما يتعلق به)

۱۔ عن أبي حنيفة، عن علقمة بن مرثد، عن ابن بريدة، عن أبيه، قال: تذاكروا الشؤم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال: الشؤم في ثلاث: في الدار، والفارس، والجماع، شؤم الدار، لها جيران سوء، وشؤم الفارس أن يكون جموحاً يمنع ظهره، وشؤم المرأة أن تكون ميتة الخلق عاقراً (مسند أبي حنيفة تحت رقم حديث ۲۰۱)

﴿بقیہ ماحشہ وگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

نخوست سے متعلق ایک لطیفہ

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ آج کل جو بعض لوگ کسی خاص انسان یا کسی چیز کو نخوس سمجھتے ہیں، یہ درست نہیں؛ ایسا سمجھنے والوں کو مندرجہ ذیل واقعے سے عبرت پکڑنی اور سبق حاصل کرنا چاہیے۔

ایک بادشاہ نے اپنے ایک غلام سے کہہ رکھا تھا کہ تو صبح سویرے مجھے اپنی صورت نہ دکھایا کر، اس لئے کہ تو نخوس ہے۔ ورنہ تیری نخوست کا میرے اوپر شام تک اثر رہے گا۔ ایک دن اتفاق سے وہ غلام صبح سویرے کسی کام سے بادشاہ کے پاس چلا گیا تو بادشاہ نے اس کو تنبیہ کی اور حکم دیا کہ اس کو شام تک کوڑے لگائے جائیں، شام ہونے پر بادشاہ نے کہا کہ نخوس آئندہ صبح سویرے مجھے اپنا منہ مت دکھانا۔ اس لئے کہ تو نخوس ہے، غلام نے کہا کہ بادشاہ سلامت! نخوس میں نہیں ہوں بلکہ آپ ہیں۔ اس لئے کہ آج صبح میں نے آپ کا اور آپ نے میرا چہرہ دیکھا تھا آپ کا چہرہ دیکھنے سے مجھے یہ انعام ملا کہ شام تک کوڑے لگتے رہے اور میرا ہر برکت چہرہ دیکھنے کے بعد آپ صبح سے شام تک صحت سلامت رہے۔ بادشاہ یہ سن کر متاثر ہوا اور اس کو آزاد کر دیا، اور کہا کہ کسی انسان میں نخوست نہیں ہوتی، یہ لوگوں کی اپنی بناؤ ٹی بات ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(ثلاثة من السعادة وثلاثة من الشقاوة فمن السعادة المرأة الصالحة) الخينة الغيلة الجميلة (التي تراها فتمحبك وتغيب عنها فتأمنها على نفسها) فلا تخونك بزنا ولا يسحق ولا يبرج ونحو ذلك (ومالك) فلا تخون فيه سرقة ولا تلغو (والدابة تكون وطينة) أي هنية سريعة المني سهلة الانقياد (فقطمك بأصحابك) بلا تمب ولا مشا في الإحسان (والمار تكون واسعة كثيرة المرافق) بالنسبة لحال ساكنها وبخلف ذلك كباختلاف الأشخاص والأحوال (ولثلاثة من الشقاء المرأة) سوء وهي التي (تراها ففسوزك) فقيح ذاتها أو فعلاتها (وتحمل لسانها عليك) بالبناء (وإن غبت عنها لم تأمنها على نفسها ومالك) والدابة تكون لطوفاً بفتح الفاء أي بطينة السير والظروف من الدواب البطة (فإن ضربتها) لتصرع بك (التمتلك وإن تركتها) تمشي بهر ضرب (لم تلتصك بأصحابك) أي فلتصك بل تقطعك عنهم (والدابة تكون حقة لليلة المرافق) بالنسبة لحال الساكن وهما له قرب دار ضيقة بالنسبة للإنسان واسعة بالنسبة لأخر (فبعض الصغير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النضر للمناوي، تحت حديث رقم ۳۵۰۸)

ماہ صفر سے متعلق بعض من گھڑت روایات کا تحقیقی جائزہ

من گھڑت اور ایجاد کردہ باتوں کی کوئی بنیاد تو ہوتی نہیں، لیکن جب جاہلوں یا ان کے گمراہ کن رجحانوں سے اُن باتوں کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے جو عوام میں مشہور ہو گئی ہیں تو وہ من گھڑت روایتیں اور غلط سلسلہ دلیلیں پیش کرنا شروع کر دیتے ہیں۔

چنانچہ صفر کے مہینے کے منہوس ہونے کے متعلق بھی اسی قسم کی روایت پیش کی جاتی ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں:

مَنْ بَشَّرَنِي بِمَخْرُوجِ صَفَرٍ بَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ

ترجمہ: جو شخص مجھے (یعنی بقول ان لوگوں کے حضور ﷺ کو) صفر کے مہینے کے ختم ہونے

کی خوشخبری دے گا میں اس کو جنت کی بشارت دوں گا (موضوعات ملاحظہ فرمائی، رحمہ اللہ ص ۱۹)

اس روایت سے یہ لوگ صفر کے مہینے کے منہوس ہونے کی دلیل پکڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ صفر میں غمست تھی اسی لئے تو نبی ﷺ نے صفر، صحیح سلامت گزرنے پر جنت کی بشارت دی ہے؟ اس سلسلے میں یاد رکھنا چاہئے کہ:

اول تو یہ حدیث ہی صحیح نہیں بلکہ من گھڑت اور موضوع ہے، یعنی حضور ﷺ سے صحیح سند کے ساتھ اس کا ثبوت نہیں بلکہ بعد کے لوگوں نے خود گھڑ کر اس کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کر دی ہے، چنانچہ خود ملاحظہ فرمائی رحمہ اللہ جو بہت بڑے جلیل القدر محدث ہیں وہ اسے اپنی کتاب ”الموضوعات الکبیر“ میں اور امام عیسیٰ بن عسکرنی ”کشف الخفاء“ میں اور علامہ طاہر بن حنی ”تذکرۃ الموضوعات“ میں درج فرما کر اس کو بے بنیاد اور بے اصل قرار دے رہے ہیں۔

اس کے علاوہ بعض فقہ کی کتابوں میں بھی اس حدیث کو گھڑی ہوئی قرار دیا گیا ہے۔ ۱۔

۱۔ مَنْ بَشَّرَنِي بِمَخْرُوجِ صَفَرٍ بَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ، قَالَ الْقَارِي فِي الْمَوْضُوعَاتِ تَبَعًا لِلصَّنْعَانِي لَا أَصِلُ لِكَشْفِ الْخَفَاءِ، حَرْفُ الْمِيمِ

یوم الاربعاء یوم نحس مسعمر، موضوع، وكذا من بشرني بمخرج صفر بشرته بالجنة، فزعمني وكذا قال احمد بن حنبل (تذكرة الموضوعات للإمام الفقيه، كتاب العلم)

﴿بیقرہ عایشہ گئے سفر پر ملاحظہ فرمائیں﴾

دوسرے اس من گھڑت روایت کے مقابلے میں بے شمار صحیح احادیث صفر کے منوں اور نامراد ہونے کی نفی کر رہی ہیں۔

لہذا صحیح احادیث کے مقابلے میں موضوع (من گھڑت) روایت پیش کرنا کسی طرح بھی صحیح نہیں۔ تیسرے بذات خود اس روایت میں صفر کے مہینے کے منوں ہونے کی کوئی دلیل بلکہ اشارہ تک بھی نہیں، لہذا اس روایت کے الفاظ سے صفر کے مہینے کو منوں سمجھنا صرف اپنا اختراع اور خیال ہے، چنانچہ اس روایت کے الفاظ پر غور کرنے سے ہر صاحب عقل اس بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔ جو حقے تھوڑی دیر کے لئے اس روایت کے موضوع اور من گھڑت ہونے سے نظر ہٹا کر دوسرے قواعد کو سامنے رکھتے ہوئے اگر غور کیا جائے تو اس کا صحیح مطلب ان لوگوں کے مقصد کے بالکل خلاف ہے۔

چنانچہ اس کا صحیح مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وصال ربیع الاول کے مہینے میں ہونے والا تھا اور آپ ﷺ وصال کے بعد اللہ تعالیٰ سے ملاقات کے مشتاق تھے جس کی وجہ سے آپ کو ماہ صفر کے گزرنے اور ربیع الاول کے شروع ہونے کی خبر کا انتظار تھا اور ایسی خبر لانے پر آپ ﷺ نے اس بشارت کو مرتب فرمایا۔

بعض کتابوں میں اسی مضمون کی وضاحت کے لئے اس روایت کو ذکر کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس روایت کا صفر کی نحوست سے دور کا بھی تعلق نہیں بلکہ یہ مضمون اور مفہوم

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ﴾

حدیث من بشرلی بخروج صفر بشرته بالجنة قال الصغاني موضوع وكذا قال العراقي (الفوائد المجموعه للشوكاني، ج ۱ ص ۴۳۸)

سأله في جماعة لا يسافرون في صفر ولا يبدؤن بالأعمال فيه من النكاح والدخول ويتمسكون بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بشرلي بخروج صفر بشرته بالجنة هل يصح هذا الخبر وهل فيه نحوسة ونهي عن العمل وكذا لا يسافرون إذا كان القمر في برج العقرب وكذا لا يسهطون الثياب ولا يقطعونهم إذا كان القمر في برج الأسد هل الأمر كما زعموا قال أما ما يقولون في حق صفر فلذلك شيء كانت العرب يقولونه وأما ما يقولون في القمر في العقرب أو في الأسد فلهذا شيء يذكره أهل النجوم لتنفيذ مقاتلهم ينسبون إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو كذاب محض كذا في جواهر الفناوى (المقتاوى الهندية، كتاب الكرامية، الباب الثلاثون في المنفردات)

خود ساختہ اور من گھڑت ہے، جو مسلمانوں میں غلط تفہیمات پیدا کرنے کے لئے فرصت میں گھڑا گیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایک صورت میں خود یہ روایت خود ساختہ ہے اور دوسری صورت میں اس کا مضمون خود ساختہ ہے، کسی پہلو سے بھی اس روایت سے صفر کے مہینہ کا منہس ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

بعض لوگ اس مہینے کے حوالے سے ایک اور روایت پیش کیا کرتے ہیں کہ اس مہینے میں نولاکھ تیس ہزار بلائیں اترتی ہیں۔

اور اس قسم کی دوسری بعض خود ساختہ روایات بھی پیش کی جایا کرتی ہیں، ان کے بے بنیاد اور بے اصل ہونے کی حقیقت بھی مندرجہ بالا تفصیل کی روشنی میں معلوم کی جاسکتی ہے۔ ۱۔

۱۔ اس قسم کی خود ساختہ روایات کا خلاصہ کچھ اس طرح سے ہے کہ: صفر کا مہینہ بلاؤں کے نازل ہونے کا مہینہ ہے۔ تمام سال میں دس لاکھ اسی ہزار بلائیں نازل ہوتی ہیں ان میں سے نولاکھ تیس ہزار بلائیں خاص صفر کے مہینے میں نازل ہوتی ہیں، حضرت آدم علیہ السلام سے لغزش ہوئی تو اسی مہینہ میں ہوئی، حضرت غیل علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو اول تاریخ صفر کی تھی، حضرت ایوب علیہ السلام جو چلائے بلا ہوئے تو اسی مہینے میں ہوئے، حضرت زکریا علیہ السلام، حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت جرجیس علیہ السلام، حضرت یونس علیہ السلام اور حضرت محمد سید الانبیاء علیہ السلوۃ والسلام سب چلائے بلا اسی مہینے میں ہوئے۔ حضرت ہاتل بھی اسی مہینہ میں شہید ہوئے اسی لئے شبہ اول روز اول ماہ صفر میں ہر مسلمان کو چاہئے کہ چار رکعت اسی طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں بعد الحمد پندرہ بار سورۃ الکافرون، دوسری میں اسی قدر قل ھو اللہ، تیسری میں اسی قدر سورۃ الفلق اور چوتھی میں اسی قدر سورۃ الناس پڑھے، بعد سلام کے ستر مرتبہ کہے ”بحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ تو اللہ تعالیٰ اس کو ہر بلا اور ہر آفت سے محفوظ رکھے گا اور ثواب عظیم عطا فرمائے گا۔ وغیرہ وغیرہ (راحت العقوب، جو ایرضی) اس قسم کی تمام منکھورات روایات سے اپنے عقیدے کو محفوظ رکھنا ضروری ہے۔

وَمِنْهَا صَلَواتُ الْأَرْبَعَاءِ الْأَخَرِ مِنْ شَهْرِ صَفَرٍ وَهِيَ رَكْعَتَانِ لَصَلَّاهُنَّ وَقْتُ الصُّبْحِ فِي أَوَّلِهَا بِقِرَاءَةِ (قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ) الْآيَتَيْنِ مَرَّةً وَفِي الثَّانِيَةِ (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ) الْآيَتَيْنِ وَيُصَلِّيْ عَلَى النَّبِيِّ بَعْدَ مَا يَسْلِمُ لَمْ يَقُولِ اللَّهُمَّ أَصْرَفَ حَسَنَ شَرِّ هَذَا الْيَوْمِ وَأَعْصَمَ سُلْمَهُ رَاجِعَهُ عَلَى رَحْمَةِ وَبِرِّكَلا وَجِبْنِي عَمَّا أَحْبَبْتُ لِي مِنْ لُجُومَاتِهِ وَكَرِهَاتِهِ بِفَضْلِكَ يَا دَافِعَ الشُّرُورِ وَيَا مَالِكَ الشُّرُورِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ (الْأَنْفَارِ الْمَرْفُوعَةِ فِي الْأَخْبَارِ الْمَوْضُوعَةِ، لَعَدِ الْحَمِي الْمَكْنُوعِ، الْإِبْقَاطِ الْأَوَّلِ فِي ذِكْرِ أَحَادِيثِ صَلَواتِ آيَامِ الْأَسْبُوعِ وَنَهَائِهَا)

ماہ صفر کے آخری بدھ کی شرعی حیثیت اور اس سے متعلق بدعات

آج کل بہت سے لوگ ماہ صفر کے آخری بدھ کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس دن کے متعلق مختلف نظریات و خیالات اور تصورات رکھتے ہیں۔

- ◆..... بعض لوگوں کی طرف سے اس دن کو ”سیر بدھ“ کے نام سے مشہور کیا گیا ہے۔
- ◆..... بعض لوگوں کا خیال ہے کہ صفر کے آخری بدھ کو آنحضرت ﷺ نے غسلِ صحت فرمایا تھا اور سیر و تفریح فرمائی تھی اور چوری و تادل فرمائی تھی۔

اسی لئے بعض ناواقف اور سادہ لوح مسلمان مرد اور عورتیں اس دن باغات اور سیرگاہوں میں سیر و تفریح کے لئے جاتے ہیں۔ اور اس دن شیرینی اور چوری وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔

- ◆..... بعض لوگ اس دن خاص ثواب سمجھ کر نقلی روزہ رکھتے ہیں اور شام کو چوری، یا حلوہ پکا کر کھلاتے ہیں اور اس کو چوری روزہ یا بھر کا روزہ کہتے ہیں۔

◆..... بعض لوگ صفر کے آخری بدھ کو سمندر کے کناروں اور دُور دراز کی تفریح گاہوں کی جانب اس غرض سے چلے جاتے ہیں تاکہ وہ اس دن کے موبہوم شر سے بچ جائیں۔

- ◆..... بعض علاقوں میں اس دن گھونگدیاں (چھولے اُبال کر) تقسیم کیے جاتے ہیں۔
- ◆..... بعض علاقوں میں اس دن عمدہ قسم کے کھانے پکانے کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

◆..... بعض لوگ اس دن بہت زیادہ خوشی مناتے ہیں اور اس دن کو تہوار کی سی حیثیت دیتے ہیں۔

- ◆..... بعض علاقوں میں اس دن کاریگر اور مزدور کام نہیں کرتے۔ اور اپنے مالک سے مٹھائی کا مطالبہ کرتے ہیں۔

◆..... بعض لوگ اس دن گھروں میں اگر منی کے برتن ہوں تو ان کو توڑ دیتے ہیں۔

- ◆..... اسی دن بعض لوگ چاندی کے چھلے اور تعویذات بنا کر مختلف مصیبتوں خاص کر صفر کی نحوست سے بچنے کی غرض سے پہنا کرتے ہیں۔

♦..... بعض کتبوں میں بھی اس دن چھٹی کی جاتی ہے۔

♦..... بعض لوگ آفات و بلیات سے حفاظت کے خیال سے پانی پینے کے برتنوں میں تعویذ لکھ کر ڈالتے ہیں بلکہ بعض اوقات تعویذ لکھنے کے لئے دو دروازہ علاقوں سے ٹائیں لائی جاتی ہیں جن کو دھو کر پیا جاتا ہے، یا اس پر لکھے ہوئے تعویذ کو دھو کر اس کا پانی تالابوں اور حوضوں میں ڈال دیا جاتا ہے۔

بعض لوگوں نے صفر کے آخری بدھ کے متعلق ایک شعر بھی گھڑ لیا ہے، جس کا مضمون یہ ہے:۔
آخری چہار شنبہ آیا ہے غسلِ صحت نبیؐ نے پایا ہے

یہ تمام باتیں من گھڑت اور بے بنیاد ہیں، اسلامی اعتبار سے ماہِ صفر کے آخری بدھ کی کوئی خاص اہمیت اور اس دن شریعت کی طرف سے کوئی خاص عمل مقرر نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں ایک لطیفہ بھی منقول ہے کہ ایک نواب زاوے نے اپنے استاد سے اس تاریخ میں عیدی مانگی۔ انہوں نے شعر کے انداز میں اس عیدی کو بہت اچھے طریقے پر رد کر دیا۔۔

آخری چہار شنبہ ماہ۔ صفر	ہست چوں چہار شنبہ ہائے دگر
نہ حدی شد در آں وارد	نہ درو وعید کرد پیغمبر

ترجمہ: صفر کے مہینے کا آخری بدھ دوسرے مہینوں کے آخری بدھ کی طرح ہے اس بارے میں کوئی خاص حدیث یا واقعہ ثابت نہیں اور نہ ہی اس میں نبی ﷺ نے کوئی عید منائی ہے (زوال السنہ من اعمال السنہ ص ۸)

یہ سب چیزیں تو ہم پرستی میں داخل ہیں جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

لہذا اس دن کارنگر اور مزدوروں کا خاص اہتمام سے چھٹی کرنا بے اصل ہے اور مزدوروں کا مالک سے مضامنی وغیرہ کا مطالبہ کرنا صحیح نہیں اور اس دن کو دوسرے دنوں کی نسبت زیادہ فضیلت اور ثواب والا سمجھنا بدعت ہے۔

اور اس دن برتن وغیرہ توڑنا اور مصیبتوں اور محسوسات سے بچنے کے لئے چھلے اور تعویذ بنانا بھی شرعاً منع ہے۔

کیونکہ یہ سب چیزیں قرآن و سنت، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین، ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین کسی سے ثابت نہیں، یہ سب بعد کے لوگوں کی ایجاد ہے اور اپنی طرف سے دین میں ایک نیا اضافہ ہے جو خالص بدعت اور واجب التکرار ہے۔

اس دن آنحضرت ﷺ کا غسلِ صحت فرماتا کہیں ثابت نہیں بلکہ بہت سے مؤرخین اور اہل علم حضرات کی تصریح کے مطابق اس دن تو رحمتِ عالم ﷺ کی اُس بیماری کو شست ہوئی تھی جس میں آپ ﷺ کا وصالِ مبارک ہوا، اور اسی کی خوشی میں دشمنانِ اسلام نے یہ رسم ایجاد کی، جو مسلمانوں میں دورِ پردہ داخل ہو گئی۔

اس سلسلے میں چند حوالے جات ملاحظہ ہوں:

(۱)..... مشہور مؤرخ محمد بن عمر بن واقد واقدی (المتوفی ۲۰۷ ہجری) فرماتے ہیں:

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلَّتَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ بُدِئَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَدَّعَ وَحُمَ (مغازی الواقدي، غزوة أسامة بن زيد مؤنة)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی دو راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن رسول اللہ ﷺ

کے درِ بکر اور بخار کے مرض کا آغاز ہوا (ترجمہ ختم)

(۲)..... اور مشہور مؤرخ ابن سعد رحمہ اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے روایت کرتے ہیں:

اِشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلَّتَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ مَنَ إِخْدَى

عَشْرَةَ (الطبقات الكبرى، ذكر كم مرض رسول الله، صلى الله عليه وسلم)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی ایک رات باقی رہ گئی، بدھ کے دن کن گیارہ ہجری

میں رسول اللہ ﷺ کو مرض کی شکایت ہوئی (ترجمہ ختم)

(۳)..... اور ابوالقاسم علی بن الحسن (المتوفی ۵۷۱ ہجری) فرماتے ہیں:

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلَّتَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ بُدِئَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَدَّعَ وَحُمَ (تاريخ مدينة دمشق، باب ذكر بعث النبي ﷺ أسامة ليل

الموت وأمره إياه أن يشن الغارة على مؤنة وبنى وأهل الزيت)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی دو راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن رسول اللہ ﷺ کے در و در اور بخار کے مرض کا آغاز ہوا (ترجمہ ختم)

(۴)..... اور مشہور محدث امام بیہقی رحمہ اللہ، محمد بن قیس کی سند سے روایت کرتے ہیں:

إِشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِإِحْدَى عَشْرَةَ بَقِيَّةً مِنْ صَفَرٍ مَنَّةٍ
إِحْدَى عَشْرَةَ (دلائل النبوة للبيهقي، جامع أبواب مرض رسول الله صلى الله عليه
ومسلم ووفاته، حديث لمير ۳۱۸۰)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی گیارہ راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن بن گیا وہ اجڑی
میں رسول اللہ ﷺ کو مرض کی شکایت ہوئی (ترجمہ ختم)

ممکن ہے کہ ایک بدھ کو بیماری کا آغاز ہوا ہو، اور اگلے بدھ کو اس بیماری میں شدت پیدا ہوئی ہو، اس
لئے دونوں قسم کی روایات میں ٹکراؤ نہیں۔ ۱۔

(۵)..... اور علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ رقم طراز ہیں:

اس لئے ایام علالت کی مدت آٹھ روز تو یقینی ہے، عام روایات کی زد سے پانچ دن
اور چائیس اور یہ قرائن سے بھی معلوم ہوتا ہے اس لئے تیرہ دن مدت علالت صحیح
ہے۔ علالت کے پانچ دن آپ نے دوسری ازواج کے حجروں میں بسر فرمائے۔ اس
حساب سے علالت کا آغاز چہار شعبہ (بدھ) سے ہوتا ہے (حاشیہ بر تاریخ ۲۳ ص ۱۰۰)

(۶)..... اور حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

ماہ صفر کے اخیر عشرہ میں ایک بار شب کو اٹھے اور اپنے غلام ابو موسیٰ کو جگایا اور فرمایا کہ مجھ کو یہ
حکم ہوا ہے کہ اہل بیت کے لئے استغفار کروں، وہاں سے واپس تشریف لائے تو دفعتاً مزاج
ناساز ہو گیا، سر میں درد اور بخار کی شکایت پیدا ہو گئی، یہ ائمہ المؤمنین مومنہ رضی اللہ عنہا کی باری
کا دن تھا اور بدھ کا روز تھا (سیرت لمصلیٰ ﷺ ج ۳ ص ۱۵۷ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور)

۱۔ فهذا يدل على نقصان الشهور أيضاً، إلا أنه جعل مدة مرضه أكثر مما هي حديث
التحسين، ويختص بهما بيان المراد بهذا المدة، وبالأول اشتداد (شرح النبوة
والذكر، للمحافظ العراقي، تاريخ الزوايا والوفيات)

(۷)..... اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

۲۸ صفر ۱۱ھ چہار شنبہ (بدھ) کی رات میں آپ نے قبرستان بقیع غرقہ میں تشریف لے جا کر اہل قبور کے لئے دعاء مغفرت کی۔ وہاں سے تشریف لائے تو سر میں درد تھا اور پھر بخار ہو گیا اور یہ بخار صحیح روایات کے مطابق تیرہ روز تک متواتر رہا اور اسی حالت میں وفات ہو گئی (سیرت خاتم الانبیاء ص ۱۴)

(۸)..... اور علامہ شبلی نعمانی صاحب مدظلہ فرماتے ہیں:

صفر ۱۱ھ میں آدھی رات کو آپ ﷺ جنت البقیع میں جو عام مسلمانوں کا قبرستان تھا تشریف لے گئے۔ وہاں سے واپس تشریف لائے تو حراجِ ناساز ہوا۔ یہ حضرت یمونہ رضی اللہ عنہا کی باری کا دن تھا اور روزِ چہار شنبہ (بدھ کا دن) تھا (سیرۃ النبی ج ۲ ص ۱۰۵)

(۹)..... اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس دن میں جناب رسول اللہ ﷺ کو شدتِ مرض واقع ہوئی تھی تو یہودیوں نے خوشی کی تھی۔ وہ اب جاہل ہندیوں میں رائج ہو گئی نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ الْفَسَاةِ وَمِنْ مَنَابِتِ اَعْمَالِنَا (ذاتی رشیدیہ ص ۱۵)

(۱۰)..... اور بریلوی مکتبہ فکر کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب کافتوی اس سلسلے میں یہ ہے:

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں نہ اس دن صحت یابی حضور سید عالم ﷺ کا کوئی ثبوت ہے۔ بلکہ مرضِ اقدس جس میں وفات ہوئی اس کی ابتداء اسی دن سے بتائی جاتی ہے (احکام شریعت ج ۳ ص ۱۸۳)

(۱۱)..... اور بریلوی مکتبہ فکر کے ایک دوسرے عالم مولانا امجد علی صاحب تحریر کرتے ہیں:

ماہ صفر کا آخری چہار شنبہ ہندوستان میں بہت منایا جاتا ہے۔ لوگ اپنے کاروبار بند کر دیتے ہیں۔ سیر و تفریح اور شکار کو جاتے ہیں، پوریاں پکتی ہیں اور نہاتے دھوٹے ہیں، خوشیاں مناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس روز غسلِ صحت فرمایا تھا

اور بیرونِ مہینہ میرے لئے تشریف لے گئے تھے۔ یہ سب باتیں بے اصل ہیں۔ بلکہ ان دنوں میں حضور اکرم ﷺ کا مرض شدت کے ساتھ تھا، لوگوں کو جو باتیں بتائی ہوئی ہیں۔ سب خلاف واقع ہیں (بہار شریعت ج ۶ ص ۲۴۲)

اور اگرچہ مرض کی ابتداء کے کسی اور دن ہونے کی روایات بھی ہیں، مگر اس رسم کی بنیاد بدھ کے دن پر ہی معلوم ہوتی ہے۔

(۱۲)..... اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں ہے:

آخری چہار شنبہ: ماہ صفر کا آخری بدھ جسے پاکستان اور ہندوستان کے مسلمان تہوار کی طرح مناتے ہیں..... آخری چہار شنبہ اس لئے مناتے ہیں کہ مشہور ہے کہ حضور علیہ السلام نے اس دن بیماری میں تخفیف محسوس کی، اور غسل فرمایا، اور اس دن کے بعد پھر غسل نہ فرمایا..... حضور کی علالت کا آغاز صفر کے چہار شنبے سے ہوا، مگر مدتِ علالت اور تاریخِ وفات کی تفسیر میں روایات مختلف ہیں..... آخر چہار شنبے کے دن بڑی خوشی منائی جاتی ہے، لوگ اس دن غسل کرتے، نئے کپڑے پہنتے، اور خوشبو لگاتے ہیں، یاغوں میں پھرنے اور سبزے کے روندنے کو مبارک سمجھتے ہیں..... لکھنؤ میں بھی اس دن کوری ٹھلیاں توڑی جاتی تھیں، گھڑے یا بدھنے توڑے جاتے تھے، چنانچہ کسی کے ہاں برتن زیادہ نوٹتے ہیں، تو کہتے ہیں ”آج تم نے آخری چہار شنبہ کر دیا“..... زعفران، سیاہی یا گلاب سے آم کے چھلکے یا کیلے کے پتوں پر لکھتے ہیں، اور انہیں پانی سے دھو کر پیتے ہیں، تاکہ مصائب سے محفوظ اور خوش و فرم رہیں..... مزدوری پیشہ لوگ کام سے تعطیل مناتے، اور استاد شاگردوں کو منعش یا رنگین کاغذ پر عیدیاں لکھ کر دیتے ہیں، وہ انہیں ماں باپ اور رشتہ داروں کو سناتے ہیں، اور ماں باپ سے استاد کے لئے انعام لاتے ہیں (لاحظہ ہو ”اردو دائرہ معارف اسلامیہ“ پنجاب یونیورسٹی ج ۱ ص ۱۸، ۱۹، زیرِ اہتمام: رائل گاو پنجاب، لاہور، بعنوان: آخری چہار شنبہ، ملخصاً)

(۱۳)..... اور ثاقب محمدیہ میں ہے:

یہود کو آنحضرت ﷺ کے شدت مرض سے خوشی ہونا بالکل ظاہر اور ان کی عداوت اور شقاوت کا تقاضہ ہے (قادی مجاہدین ص ۳۳۷)

مذکورہ حوالے جات سے معلوم ہوا کہ صفر کے مہینے کا آخری بدھ رسول اللہ ﷺ کے مرض وقات کی شدت کا دن تھا نہ کہ صحت یابی کا۔ اور آپ کے مرض وقات پر خوشی کیسی؟ بعض لوگ صفر کے آخری بدھ میں خاص ثواب سمجھ کر روزہ رکھتے ہیں، اور اس دن کے روزہ کو چوری روزہ کا نام دیتے ہیں۔ اس دن میں نفلی روزہ ثواب سمجھ کر رکھنے کے بارے میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ سے اس طرح سوال کیا گیا:

ماہ صفر کا آخری چہار شنبہ بلا بدھ میں مشہور بایں طور ہے کہ اس دن خصوصیت سے نفلی روزہ رکھا جاتا ہے اور شام کو چوری یا حلو پکا کر کھایا جاتا ہے عوام اس کو چوری روزہ یا پیچ کا روزہ کہتے ہیں شرعاً اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟ آپ نے اس سوال کے جواب میں یہ تحریر فرمایا:

بالکل غلط اور بے اصل ہے، اس (روزہ) کو خاص طور سے رکھنا اور ثواب خاص کا عقیدہ رکھنا بدعت اور ناجائز ہے، نبی کریم ﷺ اور تمام صحابہ کرام سے کسی ایک ضعیف حدیث میں اس کا ثبوت بالالتزام مروی نہیں اور یہی دلیل ہے اس کے بطلان و فساد اور بدعت ہونے کی، کیونکہ کوئی عبادت ایسی نہیں جو نبی کریم ﷺ نے امت کو تعلیم کرنے سے نکل کیا ہو (امداد الملتزمین ص ۳۹۶، اصل فی صوم بندہ، موسم الغفل)

لہذا ماہ صفر کا آخری بدھ کو مسلمانوں کا بطور خوشی منانا، اور مذکورہ رسوم انجام دینا کسی طرح ذریعہ نہیں دیتا۔ اگرچہ حضور ﷺ کے شدت مرض کی خوشی میں یا یہود کی موافقت کرنے کی نیت سے نہ ہو لیکن بہر حال اس سے بچنا چاہئے کہ کہیں حضور ﷺ کے مرض وقات کا جشن منانے میں دشمنان اسلام کی صورتاً موافقت نہ ہو جائے۔

توبہ پرستی اور اسلام

اسلام کے مضبوط عقائد اور پاکیزہ تعلیمات میں عقل اور محبت کا حسین امتزاج پایا جاتا ہے۔ ان میں سے اگر ایک چیز کو بھی نکال دیا جائے تو ساری خوبی اور حسن ختم ہو جاتا ہے۔

عقائد و عبادات کا نظام اگر عقل سے آزاد ہو جائے تو ”توبہ پرستی“ والا مذہب وجود میں آ جاتا ہے۔ اور عقل کو اگر آسمانی وحی پر مبنی عقائد و عبادات سے خالی کر دیا جائے تو ایسی مادیت پرستی پیدا ہو جاتی ہے جو روحانیت کے لطف سے بالکل نااہل ہوتی ہے۔

اور نتیجہ دونوں صورتوں میں گمراہی اور محرومی کا لگتا ہے، کہیں جسم کے جائز تقاضوں سے محرومی رہتی ہے اور کہیں روح کے حقیقی مطالبات سے محرومی اختیار کرنی پڑتی ہے۔

زمانہ جاہلیت میں عرب کے اکثر لوگ علم و فضل سے ناواقف، دُور بینی اور شائستگی سے دُور اور حسد و انحراف سے محروم تھے، جہالت کے گھٹا ٹوپ اندھیرے نے ان میں بہت پرستی رائج کر دی تھی اور بہت پرستی نے ان کو توبہ پرست بنادیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی صحیح ہستی کا اقرار، جزاء و سزا کا تصور اور نیک و بد اعمال پر اچھا برا نتیجہ مرتب ہونا ان کے نزدیک تسخیر کی باتیں تھیں۔ توبہ پرستی نے ان کے عقائد اور اعمال کو ایسا بگاڑ دیا تھا کہ عقل بھی اس پر ہنستی تھی۔

جہالت کے ان اندھیروں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے اور آخری نبی کو مبعوث فرما کر آپ کے ذریعہ سے جہالت کے اندھیروں کو ختم فرما دیا، توبہ پرستی کے بجائے حقیقت شناسی کی تعلیم دی، شرک کی جگہ توحید اور بہت پرستی کی جگہ اللہ وحدہ لا شریک کی تعلیم عنایت کی، اور عقائد و اعمال میں ایسا واضح اور صاف راستہ متعین کر دیا جو ان کو جہنم کے اندھیرے اور تاریکی سے نکال کر جنت کی روشنی کی طرف لے جائے۔

اہل عرب کی مختلف توہم پرستیاں

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب مختلف قسم کی توہم پرستیوں اور خرافات کا شکار تھے، جن میں سے کچھ چیزوں کا ذکر گذشتہ احادیث میں آچکا ہے۔ یہاں گذشتہ احادیث میں بیان کی ہوئی بعض چیزوں پر روشنی ڈالی جاتی ہے۔

بدشگونئی اور بدفالی

زمانہ جاہلیت میں عربوں کے اندر شگون اور فال لینے کا بھی بہت رواج تھا۔ مشرکین مکہ میں جاہلیت کے زمانہ میں ایک رسم ”اِسْتِفْسَامُ بِالْاَزْلَامِ“ کے نام سے رائج تھی۔

جس میں تیروں کے ذریعے سے بھی فال اور شگون لیا کرتے تھے، اس کو عربی میں ”اِسْتِفْسَامُ بِالْاَزْلَامِ“ کہا جاتا ہے۔

جس کو قرآن مجید میں صاف طور پر حرام قرار دیا گیا ہے۔

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُ بِالْأَزْلَامِ فَلْيَسْأَلْكُمْ يَلْسَنُ (سورہ مائدہ آیت ۳)

ترجمہ: اور یہ (بھی حرام ہے) کہ تقسیم کرو (یا فیصلے کرو) بذریعہ قرعہ کے تیروں کے یہ

سب گناہ (اور حرام) ہیں (ترجمہ فتح)

فائدہ: ”اَزْلَامُ“ ”زَلَمَ“ کی جمع ہے، ظلم اس تیر کو کہتے ہیں جو عرب کی جاہلیت میں اس کام کے لئے مقرر تھا کہ جس کے ذریعہ قسمت آزمائی کی جاتی تھی اور یہ سات تیر تھے جن میں سے ایک پر ”نَعَمْ“ یعنی ”ہاں“ اور دوسرے پر ”لا“ یعنی ”نہیں“ اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ لکھے ہوتے تھے، اور یہ تیر بیت اللہ کے خادم کے پاس رہتے تھے۔ جب کسی شخص کو اپنی قسمت یا آئندہ کسی کام کا مفید ہونا یا مضر ہونا معلوم کرنا ہوتا تو خادم کعبہ کے پاس جاتے اور اس کو نذرانہ دینے وہ ان تیروں کو ترکش سے ایک ایک کر کے نکالتا۔ اگر اس پر لفظ ”نَعَمْ“ نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام مفید ہے اور اگر ”لا“ نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام نہ کرنا چاہئے۔ ”اِسْتِفْسَامُ بِالْاَزْلَامِ“ کی

حرمت کے ساتھ ارشاد فرمایا۔ ”ذَلِكُمْ فِسْقٌ“ یعنی یہ قسمت معلوم کرنے یا حصہ مقرر کرنے کا طریقہ فسق اور گمراہی ہے۔

آئندہ کے حالات اور غیب کی چیزیں معلوم کرنے کے جتنے طریقے رائج ہیں، خواہ اہل جفر کے ذریعہ یا ہاتھ کے نقوش دیکھ کر یا قال وغیرہ نکال کر یہ سب طریقے ”اِسْتَقْسَامٌ بِالْاَزْلَامِ“ کے حکم میں شامل ہیں اور گناہ اور فسق ہیں (معارف القرآن ج ۳ ص ۱۷۱)۔

زمانہ جاہلیت میں بدشگونیاں اور بدقالی کی مختلف صورتیں

زمانہ جاہلیت میں مشرکین کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی کام کرنے کا ارادہ کرتے تو مختلف چرندوں

۱۔ الأزلام جمع زلم یلزم الزای واللام وجاء فيه ضم الزای قوله القداح جمع قدح بكسر الهمزة وسكون الدال وهو السهم الذي كانوا يستقسمون به أو الذي يرمى به من القوس يقال تلسم أول ما يقطع الطع لم يثبت ويرى فيسمى برأ لم يقوم فيسمى قدحاً لم يراش ويركب لصله فيسمى سهماً قوله يستقسمون بها من الاستقسام وهو طلب القسم الذي قسم له وقدر مما لم يقدر وهو استعمال منه وكانوا إذا أراد أحدهم سفراً أو غزواً أو تجارة أو غير ذلك من المهمات ضرب بالأزلام وهي القداح وكان على بعضها مكتوب أمری ربی وعلى الآخر لہائی ربی وعلى الآخر غفل فإن خرج أمری ربی مضی شأنه وإن خرج لہائی أمسک وإن خرج الغفل عاداً أمالها وحرب بها أخری إلى أن يخرج الأمر أو النهی قلت الغفل بضم الغين المعجمة وسكون الفاء وقال ابن الأثير هو الذي لا يرجی غیره ولا خیر والمراد هنا العالی عن شیء وذكر ابن إسحاق أن أعظم أعتام قريش كان هبل وكان في جوف الكعبة وكانت الأزلام عنده يتحكمون فيها أشكل عليهم فيما خرج منها رجسوا إليها عملة القاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان)

قوله تعالى: (وَأَنْ تَسْقِطُوا بِالْأَزْلَامِ) قيل في الاستقسام وجهان: أحدهما: طلب علم ما قسم له بالأزلام، والثاني: إلزام أنفسهم بما تأمرهم به القداح كقسم اليمين. والاستقسام بالأزلام أن أهل الجاهلية كانوا إذا أراد أحدهم سفراً أو غزواً أو تجارة أو غير ذلك من الحاجات أجال القداح وهي الأزلام، وهي على ثلاثة أضرب: منها ما كتب عليه: أمری ربی "رسها ما كتب عليه": لہائی ربی "ومنها غفل لا كتابة عليه بسمي": المتبحر. "فلذا خرج" أمری ربی "مضى في الحاجة، وإذا خرج" لہائی ربی "لمد عنها، وإذا خرج الغفل أمالها ثانية. قال الحسن: كانوا يعمضون إلى ثلاثة قداح: نحو ما وصفنا. وكذلك قال سائر أهل العلم بالتأويل. وروى الأزلام "زلم" وهي القداح فحظر الله تعالى ذلك، وكان من فعل أهل الجاهلية، وجعله فسقاً بقوله: (ذَلِكُمْ فِسْقٌ) (أحكام القرآن للجصاص، سورة المائدة، مطلب: في الفرق بين الصمم والصب)

پرندوں اور تیروں سے مختلف انداز کے قال لیا کرتے تھے، اپنے فاسد عقیدے اور توہم پرستی کی بناء پر سفر یا کسی اور اہم کام سے پہلے اپنے اطمینان کے لئے وہ اس قسم کی لائینی چیزوں کا سہارا لیا کرتے تھے۔

(۱)..... کبھی کوئی پرندہ (الو، کوا، باز وغیرہ) یا وحشی جانور (ہرن وغیرہ) سامنے سے گزر گیا تو اس سے شگون اور فال لیتے تھے، جانور اگر دائیں طرف سے بائیں طرف کو گزر جاتا تو اسے نامبارک اور منحوس سمجھتے تھے اور اپنے کام یا سفر سے رک جاتے تھے، اور اگر بائیں طرف سے دائیں طرف کو گزر جاتا تو اسے مبارک اور سعادت مند کی علامت سمجھتے تھے اور اپنے کام یا سفر کو جاری رکھتے تھے۔

(۲)..... کبھی کسی درخت وغیرہ پر بیٹھے ہوئے پرندے کو یا ہرن وغیرہ کو اس کی جگہ سے آواز لگا کر اور ہشکار یا پتھر وغیرہ مار کر اس جانور کو دوڑاتے، بھڑکاتے یا اڑاتے تھے، پھر اگر وہ جانور بائیں طرف کو چلا جاتا تو اس کو منحوس اور نامبارک جانتے اور اپنے گھر لوٹ آتے، اور اگر دائیں طرف چلا جاتا تو پھر کامیابی کا یقین کر لیتے، خوش ہو جاتے اور اپنے کام یا سفر کو جاری کر لیتے تھے، یہ لوگ دائیں طرف سے بائیں طرف جانے والے جانور کو رباح اور بائیں سے دائیں طرف جانے والے کو ساج کہتے تھے، ساج ان کے خیال میں مبارک اور سعادت مند ہوتا تھا اور رباح منحوس اور نامبارک ہوتا تھا۔

(۳)..... کبھی یہ لوگ باہر نکل کر جانوروں کے ناموں، ان کے رنگوں اور ان کی آوازوں سے بھی شگون اور فال لیا کرتے تھے، مثلاً عقاب (یعنی باز) سے خوبیت (یعنی سزا اور عذاب کی نعمت) اور غراب (یعنی کوئے) سے غربت (یعنی مسافری کی تائید) اور ہد ہد سے ہدایت مراد لیتے تھے۔

(۴)..... کبھی الو یا کوئے سے بدفالی لیتے تھے اور ان جانوروں کو منحوس جانتے تھے۔

(۵)..... کبھی کسی نام سے بد شگونی لیتے تھے مثلاً اسود، خاتم وغیرہ۔

(۶)..... کبھی بعض آوازوں سے بھی شگون لیتے تھے جیسے کتے کی آواز خصوصاً جبکہ وہ منہ اوپر اٹھا کر بھونکتا تو سمجھتے کہ بہت شریں پیش آنے والا ہے۔

یہ تمام جاہلانہ اور شرکانہ طور پر لیتے تھے، اسلام نے ان سب کی بیخ کنی کر دی اور سختی کے ساتھ ان سے روک دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے بار بار ”لا طہیرۃ“ فرما کر ان کے بے اصل و بے حقیقت ہونے کو ظاہر فرمادیا، اور واضح فرمادیا کہ بدقالی اور بدگلوئی محض بے حقیقت اور غلط بات ہے، ان چیزوں کا کسی کام کے برے ہونے یا کسی نقصان کے دور کرنے یا کسی قسم کا فائدہ حاصل ہونے میں بالکل دخل نہیں ہے بلکہ اس قسم کا اعتقاد رکھنا بھی جائز نہیں ہے۔

کامیابی اور ناکامی، نفع و نقصان سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں، پرندے یا چمچے کے دائیں طرف جانے میں کوئی خیر اور یا یمنیں طرف جانے میں کوئی برائی نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ حدثنا الشافعي في قول النبي صلى الله عليه وسلم : اقروا الطير على مكاناتها ، ان علم العرب كان في زجر الطير والبوارح والخط والاعتفاف ، وكان احدهم اذا غدا من منزله يريد امرا نظروا اول طائر يراه ، فان سبح عن يساره ، فاحتال عن يمينه قال : هذا طير الايمان لمضى في حاجته ، وان سبح عن يمينه ، فمر عن يساره قال : هذا طير الاثم فرجع ، وقال : هذه حاجة مشكومة ، وقال الحنفية يمدح لها موسى الأشعري : لم يزر زجر الطير ان مروت به سحرا ولا يقبض على قسم بازام بمعنى انه ملك طريق الاسلام في التوكل على الله تعالى ، وترك زجر الطير ، وقال بعض شعراء العرب يمدح نفسه : ولا انا ممن يزجر الطير عن وكرة اصاح غراب ام عرض ام عرض فلب كان الحروب في الجاهلية اذا لم يوطر صاحبها فرائ طارا في وكرة حركه من وكرة ليطير ، فينظر : امسك له طريق الاثم ، او طريق الايمان ، فبشيء ان يكون قول النبي صلى الله عليه وسلم : اقروا الطير على مكاناتها ، ان لا تحركوها ، لان ما يصفون وما يعملون به من الطيرة لا تصنع شيئا ، وإنما يصنع فيما يوجهون له قضاء الله عز وجل وقد مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن الطيرة ، فقال : إنما ذلك شيء يجهل به أحدكم في نفسه فلا يصدنكم (معرفة السنن والآثار للبيهقي، باب العقيقة)

في النهاية الطيرة بكسر الطاء وفتح الهاء وقد تسكن هي التشاؤم بالشيء وهي مصوغة تطير طيرة كما تقول لصغير خبيث ولم يحمي من المصائر غيرهما هكذا قيل وأصل التطير التناول بالتطير واستعمل لكل ما يدفع لى به ويخشى من وقد كانوا في الجاهلية يصفون بالصيد كالطير والطي يفتسمون بالسرائح ويغشاه من بالبوراح والبراح على ما في القاموس من الصيد ما مر من مهاجرتك إلى ميسرك والسوايح ضحها وكان ذلك يصدنهم عن مقاصدهم ويمنعهم عن السير إلى مطالبهم لنفاه الشرع وأبطله ولهاهم عدم موقاة، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة)

﴿ بتحریر احیاء کے علم پرملا حضرت فرامیں ﴾

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُفَّانَ، قَالُوا فَلَا تَأْتُوا الْكُفَّانَ. قَالُوا قُلْتُ كُنَّا نَتَطَيَّرُ. قَالُوا ذَاكَ شَيْءٌ يَجِدُهُ أَخَذْتُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصِلُ لَكُمْ (مسلم) ۱

ترجمہ: میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم جاہلیت کے زمانے میں چند کام کیا کرتے تھے، ایک تو ہم کانہوں (یعنی غیب کی چیزیں بتلانے والوں) کے پاس آتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کانہوں کے پاس نہ آؤ۔

میں نے کہا کہ ہم بدشگونی بھی لیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک سہل چیز ہے، جو تم میں سے کسی کے نفس میں پیدا ہوتی ہے، اور یہ ہرگز بھی تمہیں کسی کام سے نرو کے (ترجمہ نم)

یعنی جب دل میں کوئی بدشگونی اور بدفالی پیدا ہو، تو اس کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے، اور اس کی بنیاد پر اپنے کسی کام اور حاجت سے نہیں رکتنا چاہیے۔ ۲

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّيْرَةُ شِرْكٌ، وَمَا مِنَّا إِلَّا،

﴿گزشتہ سلسلے کا تیسرا باب﴾

العیالۃ بکسر المعین وہی زجر الطیر والتناول والاعصار فی ذلک باسماتہا کما یضاه ل بالعقاب علی العقاب وبالغراب علی الغرۃ وبالہند علی الہدی والفرق بینہما وبین الطیرۃ ان الطیرۃ ہی التسلوٰم بہا وقد تستعمل فی التسلوٰم بغیر الطیر من حوران وشیرہ و فی النہایۃ العیالۃ زجرا ل طیر والتناول باسماتہا واصواتہا ومعربا وهو من عادۃ العرب وهو کثیر فی اشعارہم وبنو اسد یذکرون بالعیالۃ ویوصفون بہا والطرق بفتح فسکون وهو الضرب بالعصی الذی یفعلہ النساء وقیل هو الخط فی الرمل کذا فی النہایۃ والقصص الفائق علی الاول وانشد قول لہد لعمرک ما تدری الطوارق بالعصی ولا زاجرات الطیر ما اللہ صانع (مرفاۃ، کتاب الطب والرقی، باب القال والطیرۃ ج ۹ ص ۶)

۱ حدیث نمبر ۵۹۴۹، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیان الکھان۔

۲ معناه ان کراہۃ ذلک تقع فی نفوسکم فی العادۃ، ولكن لا تلغوا الیہ، ولا ترجعوا عما کنتم عزیم علیہ قبل هذا (شرح النورۃ علی مسلم، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیان الکھان)

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً شُرَكَاءَ لِلَّهِ وَمَا يُدْعَوْنَ بِهِمْ أَنْ يَرْجِعُوا عَلَيْهِمْ وَأَوْتَاهُ اللَّهُ حُكْمًا وَسُلْطَانًا لِيُذْهِبَ اللَّهُ الْبَاطِلَ بِالتَّقْوَىٰ (مسند احمد) ۱۔
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بدھ کوئی شرک ہے، اور ہم میں کوئی ایسا شخص نہیں جسے (بشریت کے تقاضہ کی وجہ سے) اس کی کھٹک نہ گزرتی ہو مگر اللہ تعالیٰ تو کل کی وجہ سے اس کو دور فرما دیتا ہے (ترجمہ فتح)

فائدہ: آپ ﷺ نے بدھ کوئی کے براہوں کو ظاہر فرمانے کے لئے اس کو شرک فرمایا، شرک کا مطلب یہ ہے کہ یہ شرکوں کی رسوں میں سے ہے اور اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ بدھ کوئی لینے کے بعد یقیناً ایسا ہی ہوگا تو پھر یہ واقعی حقیقی شرک اور کفر ہے۔

اس قسم کی بدقالی لینا انسان کے عقیدہ سے متعلق ہے حالانکہ فی نفسہ کسی پرندہ وغیرہ کے اڑنے یا اڑانے اور دائیں بائیں جانب جانے میں کوئی بدقالی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی کوئی علامت بیان نہیں فرمائی اور نہ اس قسم کے خوف ہراس کی کوئی مقبول وجہ ہے۔

اور ہر انسان کو کسی نہ کسی وقت بدقالی کی کھٹک پیدا ہو جاتی ہے، لیکن مسلمان کا ایمان کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ہوتا ہے، جب اس کو ایسی کھٹک پیدا ہوتی ہے تو اس کا اللہ تعالیٰ پر توکل اور کامل یقین "کہ نفع دینے والا اور مصیبتوں کو دور کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے" اس بدقالی سے محفوظ رکھتا ہے اور اس سے دلوں میں اطمینان ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت دل میں راسخ ہوتی ہے۔ ۲۔

۱۔ حدیث نمبر ۳۶۸۷، واللفظ للہ لرمذی، حدیث نمبر ۱۱۶۱۳ ابو داؤد، حدیث نمبر ۱۳۹۱۲ ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۵۲۸، فی حاشیہ مسند احمد:

إسنادہ صحیح، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر عیسیٰ بن عامر، وهو الأسدی، فقد روی له أصحاب السنن عدا النسائی، وهو لقة، وکیح: هو ابن الجراح.

۲۔ (الطیبر) بکسر فتح قال المحکم: ہی سوء الظن باللہ وھرب من قضائہ (شرک) ائی من الشریک لأن العرب کانوا یعتقدون أن ما یشاء من بہ سبب یؤثر فی حصول المکر وہ وملاحظۃ الأسباب فی الجملۃ حرک خلی فکیف إذا انعم علیھا جہالۃ فاحشۃ وسوء اعتقاد ومن اعتقد أن غیر اللہ ینفع أو یضر استقلالا فقد اشرک (فیض القدر، درذیل رقم حدیث ۵۳۵۲)

والحاصل اہ نوع من التکهن والطیبرۃ ائی لاثنتھا من الحبۃ وهو السحر والکھانۃ علی ما فی الفائق ولعل هو کل ما عبد من دون اللہ فالمعنی انھا ناشتہ من الشرک ولعل هو الساحر والأظھر اہ

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بدفالی یا بدشگونی کی کھٹک سے بچنے کی دعاء

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ رَدَّكَ الطَّيْرَةُ مِنْ حَاجَةٍ، فَقَدْ أَشْرَكَ - قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا كَفَّارَةُ ذَلِكَ؟ قَالَ: أَنْ يَقُولَ: أَعِزُّهُمْ: اللَّهُمَّ لَا غَيْرَ إِلَّا غَيْرُكَ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا غَيْرُكَ (مسند احمد، حدیث نمبر ۷۰۳۵) ۱

ترجمہ: جس کو بدفالی اپنی ضرورت سے روک دے، تو اس نے شرک کیا، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس بدفالی کی طمانی کیا ہے؟ تو فرمایا کہ یوں کہے:

اللَّهُمَّ لَا غَيْرَ إِلَّا غَيْرُكَ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا غَيْرُكَ

یعنی اے اللہ! ہر قسم کی خیر آپ کے قبضہ قدرت میں ہے، اور ہر قسم کے پرندے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحشر﴾

الشيطان والمعنى أنها من عمل البيت رواء أبو داود وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله قال الطيرة شرك أي لا اعتقادهم أن الطيرة تجلب لهم نفعاً أو تلحق عنهم ضرراً إذا عملوا بموجبها فكانهم أشركوا بالله في ذلك ويسمى شركاً خفياً وقال شارح معنی من اعتقد أن شيئاً سوى الله يطلع أو يضر بالاستقلال فقد أشرك أي شركاً خفياً وقال القاضي إنما سماها شركاً لأنهم كانوا يرون ما يتشاءمون به سبباً مؤثراً في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملة شرك عفى فكيف إذا انضم إليها جهالة وسوء اعتقاد فإله ثلاثا مبالغة في الزجر عنها وما من أي أحد إلا أي إلا من يخطر له من جهة الطيرة شيء ما لتعود النفوس بها لعدول المحسني كراهة أن يظوه به (مرآة، كتاب الطب والرقي، باب القال والطيرة ج ۹ ص ۶)

۱۔ قال الهمي:

رواه أحمد والطبرانی وفيه ابن لهيعة وحديث حسن وفيه ضعف، وبقيته رجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۰۵) باب ما يقول إذا طير

و في حاشية مسند احمد:

حديث حسن، ابن لهيعة - وهو عبد الله - وإن كان ضعيفاً قد رواء عنه عبد الله بن رهب، وهو صحيح السماع منه.

ولان الالباني:

قلت: الضعف الذي في حديث ابن لهيعة إنما هو في غير رواية العبادة عنه و إلا فحديثهم عنه صحيح كما حققه أهل العلم في ترجمته (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۱۰۶۵)

(اور جانور اور دوسری چیز جس سے بدقالی لی جاتی ہے) آپ کے قبضہ قدرت میں ہیں، اور آپ کے سوا کوئی معبود نہیں) (ترجمہ نم)

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ بدقالی پیش آنے کے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے:

اَللّٰهُمَّ لَا تَهَيِّئْ لِيْ اِلَّا طَيِّبًا ، وَلَا تَخَيِّرْ لِيْ اِلَّا خَيْرًا ، وَلَا تَخَوِّنِيْ وَلَا تُؤْخِرْ لِيْ

بِالْبَلَاءِ (الدعاء للطبرانی، باب القول عند الطيرة، حدیث نمبر ۱۱۷۲)

ترجمہ: اے اللہ! ہر قسم کے پرندے (اور جانور اور دوسری چیز جس سے بدقالی لی جاتی ہے) آپ کے قبضہ قدرت میں ہیں، اور ہر قسم کی خیر آپ کے قبضہ قدرت میں ہے، اور آپ کی مدد کے بغیر ہمیں نہ بھلائی کی طاقت ہے اور نہ برائی سے بچنے کی ہمت ہے (ترجمہ نم)

حضرت عروہ ابن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کے سامنے بدقالی کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ نیک قال اچھا ہے اور مسلمان کی شان یہ نہیں کہ اس کو بدقالی کسی کام سے روک دے، اور جب تم میں سے کسی کو کوئی ناپسندیدہ بات پیش آئے تو یہ کہے:

اَللّٰهُمَّ لَا يَأْتِيْنِيْ بِالْحَسَنَاتِ اِلَّا اَنْتَ وَلَا تَنْفَعُ السُّبُتَاتِ اِلَّا اَنْتَ وَلَا تَخَوِّنِيْ وَلَا تُؤْخِرْ لِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اے اللہ! آپ کے علاوہ کوئی اچھائی بھیجے پر قادر نہیں اور آپ کے علاوہ کوئی برائی کو دور کرنے پر قادر نہیں اور اے اللہ! تیری مدد کے بغیر ہمیں نہ بھلائی کی طاقت ہے اور نہ برائی سے بچنے کی ہمت ہے (ترجمہ نم)

فائدہ: بدقالی اور بدھلونی کی بنیاد پر انسان اپنے آپ کو پریشانوں اور الجھنوں میں جلا کر لیتا ہے، شریعت نے بدقالی اور بدھلونی اور اس کے نتیجے میں پیدا ہونے والی الجھنوں سے نجات کے لیے یہ نسخہ تجویز فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر توکل اور یقین رکھتے ہوئے صرف اللہ تعالیٰ سے استعانت

اور بددعا ہے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت دفرمائیں گے۔ اور یہی دراصل توحید کا مغز ہے۔
حقیقی توکل ہی وہ سب سے بڑا عظیم سبب ہے جس سے تمام بھلائیاں حاصل ہوتی ہیں اور مشکلات
پر قابو پایا جاسکتا ہے۔

ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہونے کو ”حول“ کہتے ہیں اور اس پر قوت صرف اللہ
تعالیٰ وحدۃ لا شریک کی توفیق سے حاصل ہو سکتی ہے۔

تو اس جملہ میں کسی حالت کو از خود تبدیل کرنے کی سکت، اپنی ذاتی قوت اور اپنے ارادہ کو عملی جامہ
پہنانے سے بیزاری کا اظہار ہے کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی امداد و قوت اور اس کی مشیت کے بغیر
حاصل نہیں ہو سکتیں۔

بدشگونی کی کھٹک کے وقت پڑھی جانے والی دعاؤں میں یہ واضح کر دیا گیا کہ انسان کو چاہئے کہ وہ
اپنے دل کو تمام دنیا کی چیزوں کے یقین سے الگ کر کے صرف اللہ تعالیٰ سے وابستہ کر لے، کیونکہ
نفع و ضرر دینا کسی نعمت سے مالا مال کرنا صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ ۱۔

۱۔ اللهم لا طبر إلا طبرک ولا غیر إلا غیرک ولا إله غیرک اللهم لا یأکی بالחסنات إلا أنت
ولا یذهب بالسنات إلا أنت قال ذاک ای الطبر شیء یجدونه فی صدورهم یعنی هذا وهم یبشأ
من لغوهم لیس له تأثیر فی اجتناب نفع أو ضرر وإنما هو شیء یسوله الشیطان ویزینه حتی یعملوا
بقضیتہ ليجرهم بذلک إلی اعتقاد مؤثر طبر الله تعالیٰ وهو کفر صراح یا جماع العنماء فلا
یصلونهم ای لا یمنعهم التطیر من مفاصلهم لآله لا یضرهم ولا یفهمهم ما ینوهمونه وقال الطیبی ای
لا یمنعهم عما ینوهمون من المقاصد أو من سواء السبیل ما یجدون فی صدورهم من الوهم فأنهی
وارد علی ما ینوهمونه ظاهراً وهم منہیون فی الحقیقة عن مزاولہ ما یوهمهم من الرهم فی الصد
(مرقاۃ، کتاب الصلاة، باب ما لا یجوز من العمل فی الصلاة)

والمحیی إن أحسن الطیرة ما یشاہه القال المنسوب إلیہ ومع ذلک لا تمنع الطیرة مسلماً عن
المحیی فی حاجتہ فإن ذلک لیس من شأن المسلم الکامل بل شأله أن ہو کل علی الله فی جمیع
أمره ویمضی فی سبیلہ بنوره علی غایۃ حضوره ونهایۃ سروره فإذا رأى أحدکم ما یکره ای إذا رأى
من الطیرة شیئاً ینکره علی ما ذکرہ: الجزری فی الحصن فلیقل اللهم لا یأکی بالحسنات ای بالأمور
الحسنة الشاملة للنعمة والطاعة إلا أنت ولا ینفع السنات ای الأمور المکروهة الکثالة للنعمة
والمحیة إلا أنت ولا حول ای علی دفع السیئة ولا قوة ای علی تحصیل الحسنۃ إلا بالله هو فی
أصل الحصن إلا بک وهو مقتضى الکلام (مرقاۃ، کتاب الطب والرقي، باب القال والطیرة، الفصل
الثالث)

جس شخص کے دل میں بدقالی کا احساس اور خیال پیدا ہو تو مذکورہ دعائیں پڑھنا بہت ہی مناسب ہے، جن سے دل کو سکون اور اطمینان حاصل ہوگا اور شیطان و وساوس دور ہو جائیں گے۔

ان دعاؤں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ان سے یقین ہوتا ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی چیز میں بھلائی یا تکلیف پہنچانے کی طاقت نہیں ہے۔

اگر متدرجہ بالا احادیث میں ذکر کردہ الفاظ ہی ادا کر لئے جائیں تو بہت اچھا ہے ورنہ اپنی زبان میں بھی ان کے معنی ادا کر لینا کافی ہے اور اگر کوئی الفاظ ادا نہ کرے بلکہ ان الفاظ کا مفہوم ہی اپنے عقیدہ اور دل و دماغ میں حاضر کر لے تب بھی فائدہ سے خالی نہیں۔ ۱۔

نیک فال کا شرعی حکم

شریعت نے بدقالی اور بدگھوٹی سے منع فرمایا ہے، لیکن نیک اور اچھا فال لینے سے منع نہیں کیا، بلکہ اس کی اجازت ملتی ہے۔

۱۔ وقوله: اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك. یعنی: اے اللہ! جس کا یہدک الخیر المباشر، کالمطر والنہات، وغیر المباشر، کالذی یكون سببه من عند الله علیٰ ہد مخلوق، مثل: أن يعطيك إنسان دراهم صدقة أو هداية، وما أشبه ذلك، فهذا الخیر من الله، لكن بواسطة جعلها الله سبباً، ولا لكل الخیر من الله عز وجل.

وقوله: فلا خير إلا خيرك. هذا المحصر حقیقی، فالخیر کلہ من الله، سواء كان بسبب معلوم أو بغيره.

وقوله: لا طير إلا طيرك. أى: الطيور كلها ملكك، فهي لا تفعل شيئاً، وإنما هي مسخرة، قال تعالى: (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْخَيْرِ فَوَلَّهُمْ حَالَاتٍ وَيَقْبَحْنَ مَا يُنْمِسُ كُهُنَّ إِلَّا أَلُوفٌ حَمِئٌ شَرٌّ يَصِيرُ) (الملک ۱۹)، وقال تعالى: (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْخَيْرِ فَسَخَّرْنَا فِي سِجِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (الحمل ۷۹)، فالتأميم أن الطير مسخرة بإذن الله، فالله تعالى هو الذى يديرها ويصرفها ويسخرها تلذّب يعبداً وحمايلاً، ولا علاقة لها بالحوادث.

ويحصل أن السراد بالطير مما يشاء به الإنسان، فكل ما يحدث للإنسان من التشاؤم والحوادث المكمروعة، فإنه من الله كما أن الخیر من الله، كما قال تعالى: (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) (الأعراف ۱۳۱) لكن سبب لنا أن الشر في فعل الله ليس بواقع، بل الشر في المفعول لا في الفعل، بل فعله تعالى كله خير، إما غير لائق، وإما لما يترتب عليه من المصالح العظيمة التى تجعله خيراً. فليكون قوله: لا طير إلا طيرك مقابلاً لقوله: ولا خير إلا خيرك (مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، ج ۹ ص ۵۷۸، کتاب الفرحید، باب ما جاء فی الشرقة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ:

لَا طِبْرَةَ وَغَيْرَهَا الْفَالُ قَالُوا وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا
أَنْعَلُكُمْ (بمادی) ۱

ترجمہ: (اسلام میں) بد شکوئی اور بد فالی نہیں ہے، اور نیک فال اچھی چیز ہے۔ آپ
ﷺ سے سوال کیا گیا کہ نیک فال کیا چیز ہے؟ تو آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا
کہ اچھا (اور پاکیزہ) کلام جو کوئی کسی سے سنے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الْفَالُ الْحَسَنُ وَيَكْرَهُهُ الطَّيْرَةُ (ابن
ماجہ) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ اچھے فال کو پسند فرمایا کرتے تھے، اور بد شکوئی و بد فالی کو ناپسند فرمایا
کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اچھے فال سے مراد اچھا اور نیک کلام ہے، جیسا کہ بحکم حدیث میں گزرا، مثلاً یہ کہ اچھا جملہ اور اچھی
بات سن کر اللہ تعالیٰ سے خیر اور اچھائی و بہتری کی توقع و امید رکھنا! جس کی وضاحت آگے حدیث
میں آتی ہے۔ ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۱۳، کتاب الطب، باب الطيرة، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۹۳۱، مسند
احمد حدیث نمبر ۷۶۱۸،

۲۔ حدیث نمبر ۳۵۲۶، کتاب الطب، باب من كان يعجبه الفال ويكره الطيرة.

۳۔ ہذا إسناد صحيح رجاله لقات رواه الشيخان من حديث أبي هريرة أيضا من هذا الوجه إلا قوله
ويكره الطيرة ورواه ابن حبان في صحيحه عن أحمد بن علي بن أبي حمزة عن محمد بن عبد الله بن
نعمان بن عمار عن مصباح الزجاجة، كتاب الطب، باب من كان يعجبه الفال ويكره الطيرة

یعنی لا طیرۃ ای لا عبرۃ بالطیر تشاؤما وتفاؤلا وغیرہا ای غیر انواع الطیرۃ بالمعنی النہری
الأهم من المأخذ الأصلي الفال ای الفال الحسن بالكلمة الطيبة لا المأخوذ من الطيور ولعل شارحا
أراد دفع هذا الإشكال فقال أي الفال خير من الطيرة اه ومعناه أن الفال محض خير كما أن الطيرة
محض شر فالتركيب من قبل المصل أحسن من المخل والشقاء أبعد من الصفاء قال الطيبي الحميم
المؤث راجع إلى الطيرة وقد علم أنه لا خير فيها فهو كقولہ تعالیٰ أصحاب الجنة يومئذ خير

﴿بیتہ حاشیہ گئے صفحہ پہلے نظر فرمائیے﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا خَرَجَ لِعَاجِزَةٍ أَنْ يُسَمِّعَ بِهَا رَأْسَهُ بِأَنْ يَجِيحَ (جھمڈی) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جب کسی ضرورت کے لئے باہر نکلتے اور کسی کو یہ الفاظ کہتا ہوا سنتے "اے کامیاب! اے مسیح راہ پانے والے!" تو خوشی کا اظہار فرماتے (ترجمہ شرم)

کامیابی و کامرانی، تندرستی اور سرخروگی اور مبارک بادی وغیرہ الفاظ سنتے ہی انسان کی طبیعت کھل کھلا اٹھتی ہے، دل مضبوط ہو جاتا اور سینہ کھل جاتا ہے اور انسان کا جسم ایک تازگی محسوس کرنے لگ

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ جاریہ ﴾

مستفرا اللرفان أو هذا مبني على ذمهم أو هو من باب قولهم الصيف آخر من الشتاء أي الفأل في بابه أبلغ من الطيرة في بابها قالوا وما الفأل وإنما نشأ هذا السؤال لما في لغوسهم من عموم الطيرة الشامل للتشائم والتفاؤل المتعارف فيما بينهم قال (إشارة إلى أنه فرد خاص خارج عن العرف العام محبر عند خواص الأنام وهو قوله الكلمة الصالحة أي الطيبة الصالحة لأن يؤخذ منها الفأل الحسن بسمعها أي تلك الكلمة أحدكم أي على قصد التفاؤل كطالب ضالة يا واجد وكتاجر يا رزاق وكمسافر يا سالم وكتاجر الحاجة يا نجح وكتاجر يا منصور وكتاجر يا مبرور وكتاجر يا مقبول وأمثال ذلك والجملة استئناف بيان أو حال قال الطيبي ومعنى الترخيص في الفأل والمنع من الطيرة هو أن الشخص لو رأى شيئا وقلقه حسنا وخرجه على طلب حاجته فليعمل ذلك وإذا رأى ما بعده مشروما ومنعه من المضى إلى حاجته فلا يجوز قوله بل يمضي لسيئه (مرفقة: كتاب الطب والرقي، باب الفأل والطيرة)

(كان يعجبه الفأل الحسن) الكلمة الصالحة بسمعها (وبكره الطيرة) بكسر أو فتح فسكون لأن مصدر الفأل عن نطق وبيان فكأنه خبر جاء عن غيب بخلاف الطيرة لاستدائها إلى حركة الظاهر أو نطقه ولا بيان فيه بل هو تكلف من مصاطبه فقد أخرج الطبراني عن عكرمة كنت عند ابن عباس فمر طائر فصاح فقال رجل: خير فقال ابن عباس: لا شر ولا خير وقال النوري: الفأل يستعمل فيما يسر وفيما يسوء وأكثره في السرور والطيرة لا تكون إلا في الشؤم وقد تستعمل مجازا في السرور وشرط الفأل أن لا يقصد إليه ولا صار طيرة كما مر. قال العليني: الفرق بينهما أن الطيرة هي سوء ظن بالله من غير سبب ظاهر يرجع إليه الظن والتحسين بالفأل حسن ظن بالله وتعليل تجديد الأمل به وذلك بالإطلاق محمود. وقال القاضي: أصل التطير التفاؤل بالطير وكانت العرب في الجاهلية ينفاء لون بالطيور والطباء ونحو ذلك فإذا عن له أمر كسفر وتجارة ثم صدوا لها فإن بدت لهم سوانح تيمنون بها وشرعوا فيفض القلندر للمناجى، تحت حديث رقم ۷۱۰۱)

۱. حدیث نمبر ۱۵۴۱، کتاب السیر، باب ما جاء في الطيرة.

فإن أبو يحيى قد حذث حسن غريب صحيح

جاتا ہے۔

مثلاً کسی بیمار کو کوئی شخص صحت مند کہہ کر پکارے یا کسی ضرورت مند کو کوئی یہ کہے کہ اے ضرورت کو پانے والے! اور یہ سن کر کوئی اس طرح سے دل میں امید رکھے کہ مریض ان شاء اللہ تعالیٰ صحت یاب ہو جائے گا اور ضرورت مند کی ضرورت پوری ہو جائے گی۔

یا مثلاً کوئی مجاہد شخص منصور کا لفظ سن کر یا منصور نامی شخص کو دیکھ کر اپنی فتح و نصرت کی اللہ سے امید رکھے۔ یا کوئی مسافر سالم کا لفظ سن کر اپنی سلامتی و حفاظت کی امید رکھے، یا کوئی تاجر ربح یا رازق کا لفظ سن کر اپنی تجارت میں نفع کی امید پیدا کرے، یا کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے وہ واحد (یعنی پانے والے) کا لفظ سن کر اپنی گمشدہ چیز کے واپس مل جانے کی اللہ سے امید رکھے۔

اس قسم کے الفاظ سے اچھی فال لینا حضور ﷺ کو پسند تھا، اور یہی نیک فال ہے۔ ۱۔
جس فال میں خیر اور شرد دونوں کے پہلو ہوں وہ نیک فال میں شامل نہیں، اسی طرح آج کل عوام نے جو فال لینے کے مختلف طریقے گھڑ رکھے ہیں وہ نیک فال میں داخل نہیں۔ ۲۔

۱۔ وعن أنس رضي الله عنه أن النبي كان يمجبه أي يستحسنه ويقضه ل به إذا خرج لحاجة أن يسمح يا راشد أي واحد الطريق المستقيم يا ليحيى أي من قضيت حاجته والمراد هنا وأمثاله لما ورد من أنه كان يمجبه فقال الحسن ويكره الطيرة على ما في الجامع من رواية ابن ماجه عن أبي هريرة والحاكم عن عائشة رواء الترمذی وعن بريدة رضي الله تعالى عنه أن النبي كان لا يظهور من شيء أي من جهة شيء من الأشياء إذا أراد فعله ويمكن أن تكون من مرادفة للباء فالمعنى ما كان يظهور بشيء مما يظهور به الناس (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب والرقی، باب الفأل والطيرة)

۲۔ واضح ہو کہ فال شرعی اور چیز ہے اور شگون جو عوام میں اختلاط خود (ہندو لوگوں کے ساتھ رہنے سے اور سیل جول) وغیرہ کے سبب مروج ہے وہ اور ہے، چنانچہ فال شرعی یہ ہے کہ (مثلاً) کوئی شخص اتنا فاکسی کے منہ سے کوئی اچھا لفظ سنے اور اس کو سن کر حق جملہ ذی جانب سے وصولی خیر کا امیدوار ہو۔ اور شگون مروج یہ ہے کہ (مثلاً) ہتھیلی میں گھٹی ہوئی، سمجھا کر وہ یہ ہاتھ آئے گا کسی نے چمیک دیا، سمجھا کہ اس سے ہوگا، وہ اپنی آنکھ بھر کر، سمجھا کہ خوشی ہوگی، یا نہیں آنکھ بھر کر، سمجھا کہ رنج ہوگا، اس قسم کے شگون از قسم عز اند ہیں اور فال شرعی میں داخل نہیں بلکہ وہ طیرہ میں داخل ہیں، اور حدیث الطیرۃ شریک امور شریک میں داخل ہیں، پس بعض علماء کا یہ سمجھنا کہ شگون نیک مطلقاً جائز ہے..... جملہ صریح اور واضح گمراہی ہے (ضمیمہ تالیف علی بن حنفی زبیر، حصہ اول ص ۹۶)

الفال بالهيمز واكثر استعماله بالابدال وفي النهاية الفال مهجوز لهما يسر ويسوء والطيرة بكسر الطاء وفتح الباء وقد تسكن لا تكون إلا لهما يسوء وربما استعملت لهما يسر وفي القاموس الفال (بقية ما شياكله من غير ما ذكرنا من)

نیک قال کی مثالیں اور پرگزر چمکیں ہیں، انہیں پر دوسرے حالات کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔

کہانت

آپ ﷺ نے ایک اور چیز کی بُرائی اور خرابی کا بھی ذکر فرمادیا، اور وہ کہانت ہے۔ کہانت کے معنی ہیں غیب کی باتیں بتانا۔

زمانہ جاہلیت میں عرب میں کہانت کا بڑا چرچا تھا، جہالت اور توہم پرستی کی وجہ سے کابھوں کی طرف لوگوں کا بڑا رجوع تھا۔ اور اسی وجہ سے اُس زمانہ میں کئی قسم کے کابھن ہوا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان سب کا بھی رد فرمادیا، علاوہ ازیں اس قسم کی پوشیدہ باتیں معلوم کرنا ”استقسام بالازلام“ میں بھی شامل ہے اور حرام ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عند الطيرة كان يسمع مريض ما سالم أو طالب ما واجد يستعمل في الخير والشر والطيرة ما يستعمل به من الفأل الرديء قلت المستفاد من القاموس أن الفأل مختص بالخير وقد يستعمل في الشر والطيرة لا تستعمل إلا في الشر فهما حدان في أصل النوح والمفهوم من النهاية أن الفأل أهم من الطيرة في أصل النوح ومتوافقان في بعض الاستعمال والمفهوم من الأحاديث أن الطيرة أهم من الفأل منها ظاهر قوله كما سيأتي (مرقاة المفاتيح، كتاب الطب والرقي، باب الفأل والطيرة)

۱۔ (قوله والكهانة) بوهي تعاضى الخبر عن الكائنات في المستقبل وادعاء معرفة الاسرار قال في نهاية الحنفية وقد كان في العرب كهنة كشي ومطبخ، فمنهم من كان يزعم انه له ذابعا يلقى اليه الاخبار عن الكائنات ومنهم انه يعرف الامور بمقتضات عقل بها على موافقها من كلام من يسأله، او حاله وحاله وهذا يحصل به باسم العراف كالمذعي معرفة المسروق ونحوه وحديث ”من اتى كاهنا“ يشمل العراف والمنجم والعرب تسمى كل من يتعاضى علما دقيقا كاهنا ومنهم من يسمى المنجم والطبيب كاهنا، ابن عبدالرزاق (رقا لمحتار ج ۱ مقدمه، مطلب في الكهانة)

والكاهن كما في مختصر النهاية للسبكي من يتعاضى الخبر عن الكائنات في المستقبل ويدعي معرفة الاسرار والعراف المنجم وقال الخطابي هو الذي يتعاضى معرفة مكان المسروق والضال ونحوها، العاصم ان الكاهن من يدعي معرفة الغيب باسماء وهي مختلفة فلذا انقسم الى انواع متعددة كالعراف والرمال والمنجم وهو الذي يخبر عن المستقبل بطولج النجوم وغروبه والذي يضرب بالحصاة والذي يدعي ان له صاحبا من الجن يخبره عما سيكون والكل ممنوم شرعا محكوم عليهم وعلى مصدقهم بالكفر..... قلت لعل هذا ارباب النفاق من الواع الكاهن لادعائهم العلم بالحوادث الكائنة، وامامنا وقع لبعض الخواص كالانبياء والاولياء بالوحى اولئالهم لهُو باعلام من الله تعالى فليس مما نحن فيه، وقيل العراف يخبر عن الماضي والكاهن يخبر عن الماضي والمستقبل (الموسوعة الفقهية ج ۳۰، مادة عرافة)

احادیث میں اس قسم کی حرکتوں پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

مَنْ أَتَى كَاهِنًا، أَوْ عَرَّافًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ (مسند احمد) ۱۔

ترجمہ: جو شخص کسی کا بن یا عراف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات کی تصدیق کی (یعنی اس کو سچ سمجھا) تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ فتح)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

مَنْ أَتَى عَرَّافًا أَوْ كَاهِنًا يُؤْمِنُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (المجمع الكبير للطبرانی حديث نمبر ۹۸۲۶) ۲۔

ترجمہ: جو شخص کسی کا بن یا عراف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات پر ایمان لایا (یعنی اس کو سچ سمجھا) تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ فتح)

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۳۶، واللفظ له، من البیہقی حدیث نمبر ۱۶۹۳۸، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۱۵۔

قال الحاکم: هذا حديث صحيح على شرطهما جميعا من حديث ابن سيرين ولم ينخرجه وحدث البخاري عن إسحاق عن روح عن عوف عن غلام و محمد عن أبي هريرة قصة موسى أنه أدر. وقال الذهبي في التلخيص: على شرطهما (حوالہ بالا)

۲۔ عن عبد الله بن مسعود قال: من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد (المجمع الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۵۳)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الكبير والوسط إلا أنه قال فصدقه. وكذلك رواية البزار ورجال الكبير والبزار ثقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۸) باب فمن أتى كاهناً أو عرافاً

وقال المنذرى:

رواه الطبرانی في الكبير ورواه ثقات (الترغيب والترهيب، كتاب الادب، باب الترغيب من السحر وإيمان الكهان والعراة والمتمجمين بالرمل والحصى أو نحو ذلك وتصدقهم)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہی فرماتے ہیں:

مَنْ أَتَى سَاجِرًا أَوْ كَاهِنًا أَوْ عَزًّا أَوْ فَصْلَةً بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ (مسند البیهقی) ۱

ترجمہ: جو شخص کسی جادوگر یا کاهن یا عزاف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات کی تصدیق کی، تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ غم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد حکماء مرفوع حدیث کا ذبیحہ رکھتا ہے۔ ۲

عرب میں غیب کی خبریں بتلانے والے مختلف قسم کے تھے، بعض گزشتہ زمانے سے متعلق غیب کی خبریں بتلاتے تھے (مثلاً چور اور گم شدہ چیز کا پتہ) ایسے لوگوں کو عزاف کہا جاتا تھا، اور بعض آئندہ زمانے سے متعلق غیب کی خبریں بتلاتے تھے (مثلاً آئندہ زمانے میں کسی کا فوت ہونا، حادثہ پیش آنا وغیرہ) ایسے لوگوں کو کاهن کہا جاتا تھا۔

اور بعض نے فرمایا کہ اس قسم کی خبریں بتانے والے سب کاهن کی مختلف قسموں میں داخل ہیں۔ شریعت نے ان سب کی تردید فرمادی۔ ۳

۱۔ حدیث نمبر ۱۶۹۳۹، کتاب القسام، باب تکفیر الساحر والفلہ، إن کان ما یسحر بہ کلام کلہ صریح، مسند ابی یعلیٰ الموصلی حدیث نمبر ۵۲۸۰، مسند البزار حدیث نمبر ۱۸۷۳، قال البیهقی:

رواہ البزار ورجاۃ رجالہ الصحیح علاہ ہبیرۃ بن مریم وھو لکۃ (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸ باب فیمین ابی کلہا او عزاف) وقال المنذری:

رواہ البزار وأبو یعلیٰ بإسناد جید موقوفاً (الترغیب والترہیب، کتاب الادب، باب الترہیب من السحر والکھان والعرافین والمنجمین بالرمل والحصى أو نحو ذلک وتصنیفہم)

۲۔ أخرجه أبو یعلیٰ من حدیث بن مسعود بسند جید لکن لم یصرح برفعہ وظلہ لا یقال بالرائی (فتح الباری، لابن حجر، کتاب الطب، باب الکھانۃ)

۳۔ الکھانۃ کانت فی الحرب علی أریۃ حروب: أحنہا: (أن یکون لہ إنسان ای من النہر) فیکبرہ بما یسرق من السبع من السماء، وهذا القسم قد یظل منذ بعث اللہ محمدًا (علی اللہ علیہ وسلم)، كما نص اللہ تعالیٰ علی الکتاب، الغالی: أن یخبرہ بما یطرأ فی أقطار الأرض

﴿بیجہ حاشیہ کے سطر پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور عزاف یا کابین کی بتلائی ہوئی غیب کی خبروں کو اگر اپنے عقیدے میں سچا سمجھا، تو یہ حقیقی کفر ہے، اور اگر عقیدے میں سچا نہیں سمجھا، تو پھر غیب کی خبریں معلوم کرنا کفر کا طریقہ اور گناہ ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ﴾

وما غلطی عنه بما قرب أو بعد ، وهذا لا يبعد وجوده ونفت هذا كله المعنى لغو بعض المتكلمين وأحاديثه ، ولا إجماله ولا بعد في وجوده ، لكنهم يصدقون ويكذبون ، والنهي عام في تصديقهم والسماع منهم . الثالث : التضمن والعرض ، وهذا يتعلق الله منه بعض الناس قوة ما تكن الكذب في هذا الباب أغلب ومن هذا الفن العرافة ، وصاحبها عراف ، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها بها ، وقد يتخذ بعض أهل هذا الفن في ذلك بالزجر والطرق والنجوم وأسباب معتادة وهذا الفن هي العرافة بالياء ، وكلها يطلق عليها اسم الكهانة عندهم ، ويعلمها في أكثر كتبهم إكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ، وقد اكذبهم كلهم الشرع ، ونهى عن تصديقهم وإتيانهم ، والله أعلم (شرح النووي على مسلم ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان)

الفرق بين الكاهن والعراف ان الكاهن انما يتعامل بالخبر عن المغيب في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاصرار والعراف هو الذي يتعامل بمعرفة الشيء المصروف ومكان الضالة ونحوهما من الامور (مرقاة شرح مشكوة ج ۹ ص ۱۷۷ ، كتاب الطب والرقى باب الكهانة والفصل الثاني) قال البهوي العراف الذي يدعى معرفة الامور بمقدمات يستدل بها على المصروف ومكان الضالة ونحو ذلك وليل هو الكاهن والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل وليل الذي يخبر عما في الضمير وقال ابو العباس ابن تيمية العراف اسم للمكاهن والمنجم والزوال ونحوهم ممن يتكلم في معرفة الامور بهذه الطرق (كتاب التوحيد لاهام محمد بن عبد الوهاب ، باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

۱۔ اسی طرح اگر کسی ناشی کے واقعہ پر جنات وغیرہ کے ذریعے سے کوئی خبر معلوم کی، تو یہ بھی گناہ ہے۔

أو كاهنا بالتصديق فقد كفر بما أنزل على محمد أي إن اعتقد حله وإنما لم يفصله ليكون أبلغ في التوحيد وأدعى إلى الزجر والتهديد قال ابن الملك يؤون هذا الحديث بالمستحل والمصدق وإلا فيكون فاسقا بمعنى الكفر حينئذ كفران لعمدة الله أو إطلاق اسم الكفر عليه لكونه من أفعال الكفرة السليين عاداتهم عصيان الله تعالى والمراد بالكاهن من يخبر عما يكون في المستقبل أو بأشياء مكتوبة في الكتب من أكاذيب الجن المسترفة من الملائكة من أحوال أهل الأرض من الأعمار والأرزاق والحوادث فيكون الكهنة فيغلطون في كل حديث مائة كلمة فيخبرون الناس بها وفي معناه من يتعامل الرمل والضرب بنحو الحصى أو النظر في النجوم قال الطيبي وفي الحديث وعبد هاتل حيث لم يكتف بكفر بل ضم إليه بما أنزل على محمد وصرح بالمعنى تجريدا والمراد بالمنزل الكتاب والسنة أي من ارتكب هذه الهيات فقد برىء من دين محمد عليه الصلاة والسلام (مرقاة ، كتاب الطهارة ، باب المعصية)

﴿تیسرا حاشیہ کے لئے پڑھو قرآن﴾

اور حضرت منیر رضی اللہ عنہا بعض ازواج مطہرات سے نقل فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:
 مَنْ أَتَى عَرَاةً فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (مسلم) ۱۔
 ترجمہ: جو شخص عراف کے پاس آیا اور اس سے کوئی بات پوچھی، تو اس کی چالیس
 راتوں کی نمازیں قبول نہیں ہوتیں (ترجمہ فتح)
 اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَتَى عَرَاةً لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ
 أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (المعجم الكبير) ۲۔
 ترجمہ: جو شخص عراف کے پاس آیا تو اس کی چالیس راتوں کی نمازیں قبول نہیں ہوتیں
 (ترجمہ فتح)

اسی قسم کا مضمون حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سند سے بھی مروی ہے۔ ۳۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

(من اتى عرافا أو كاهنا) وهو من يخبر عما يحدث أو عن شؤ غائب أو عن طالع أحد بسعد أو
 نحس أو دولة أو محنة أو مصدة (فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد) من الكتاب
 والسنة وصرح بالعلم بحريدا وأفاد بقوله فصدقه أن الغرض إن سأله معتقدا صدقه فهو فعله استهزاء
 معتقدا كاذبه فلا يلحقه الرعده، ثم إنه لا تعارض بين ذا الخبر وما قبله لأن المراد إن مصدق الكاهن
 إن اعتقد أنه يعلم الغيب كفر وإن اعتقد أن الحن تلقى إليه ما سمعته من الملائكة وأنه يالهام فصدقه
 من هذه الجهة لا يكفر قال الراغب: العرافة مخصصة بالأمر المعاصي والكهانة بالحادثة وكان
 ذلك في العرب كثيرا وآخر من روى عنه الأخبار المعجبة مطيع وسراد بن قارب (في بعض التقدير
 للمناوي، تحت حديث رقم ۸۴۸۵)

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۵۷، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیان الکھان۔

۲۔ حدیث نمبر ۲۸۷، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۰۲۔

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الاوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸، باب فيمن اتى
 كاهنا أو عرافا)

۳۔ عن حمزة بن أبي عبيد قالت سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول: مَنْ أَتَى عَرَاةً لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (المعجم الاوسط
 للطبرانی حدیث نمبر ۹۱۷۲)

﴿ بقیہ ماثیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

بعض حضرات نے فرمایا کہ چالیس راتوں تک نمازیں قبول نہ ہونے کی وعید اس صورت میں ہے جبکہ غیب کی خبر تو معلوم کی، لیکن اس کی تصدیق نہیں کی۔

ایک حدیث میں بھی اس قسم کا مضمون مروی ہے۔ ۱۔

اور بعض نے فرمایا کہ نماز قبول نہ ہونے کی یہ وعید اس صورت میں ہے جبکہ جنات وغیرہ کے واسطے سے گزشتہ زمانے کی (نہ کہ آئندہ زمانے کی) کوئی خبر معلوم کی جائے۔ ۲۔

اس صورت میں اگرچہ نماز کا فریضہ ادا ہو جاتا ہے، لیکن چالیس راتوں تک کی نمازوں کا ثواب اور قبولیت ضائع ہو جاتی ہے، جو کہ بہت بڑا نقصان ہے۔ ۳۔

ٹھوڑا ہے کہ بعض اسباب و آلات اور حسابات و تجربات کے ذریعہ سے جن چیزوں کی معلومات

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ جاریہ ﴾

قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط عن شیخہ مصعب بن ابراہیم بن حمزۃ الذہری ولم أعرافہ ،
وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح . (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸، باب فیمن اتی کاهنًا
أو عرافًا)

۱۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتی کاهنًا فصلدہ بما یقول فقد برء مما
أنزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومن اتاہ غیر مصدق لم یقبل لہ صلاة أربعین
یومًا (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۶۶۷۰ عن انس)

قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط وبقیۃ رجالہ بن سعد وهو ضعیف وبقیۃ توفیق فی أحادیث
الرفاق ، وبقیۃ رجالہ لغات . (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸، باب فیمن اتی کاهنًا أو عرافًا)

۲۔ ثم إنه لا تعارض بین ذا الخبر وما قبلہ لأن المراد إن مصدق الکاهن إن اعتقدہ أنه یعلم الغیب
کفر وإن اعتقد أن الجن تلقی الیہ ما سمعته من الملائکہ وأنه یأثمهم فصلدہ من هذه الجهة لا یکفر
قال الراغب : المعراجۃ مستحصۃ بالأمور الماحیۃ والکھالۃ بالحادثة وكان ذلك فی العرب کثیرا
وآخر من روى عنه الأخبار العجیبة سطیح و مراد بن قارب (طبیب القلندر للمناوی، تحت حدیث
رقم ۸۲۸۵)

والوعید جاء نارة بعدم قبول الصلاة ونارة بالكفر فيحمل على حالين من : الأولى أشار إلى ذلك
القرطبي (فتح الباری، لابن حجر، کتاب الضعفاء باب الکھالۃ)

۳۔ لم یقبل لہ صلاة أربعین یومًا ای لم یترب علیہا ثواب والا فان الفرض یسقط عن الذمة
فان قبول هنا بمعنی قبول الاجابة والاثابة لا بمعنی قبول الاصابة (تكملة فتح الملہم ج ۳ ص

حاصل کی جاتی ہیں، یا مستقبل کے متعلق پیشین گوئیاں کی جاتی ہیں، مثلاً مشینوں کے ذریعہ سے رحم کے اندر موجود بچے کی کیفیت کا اندازہ لگایا جاتا ہے، یا آلات کے ذریعہ سے اور ہوا کے رخ و سمت کو دیکھ کر موسم و بارش کا اندازہ لگایا جاتا ہے، یا چاند اور سورج وغیرہ کی رفتار کا حساب لگا کر سورج و چاند گرہن وغیرہ کا اندازہ لگایا جاتا ہے، تو یہ علم غیب کے جاننے و ماننے میں داخل نہیں۔

کیونکہ اولاً تو ان میں سے بہت سی چیزوں میں غلطی و خطا کا احتمال و امکان ہوتا ہے، دوسرے ان اسباب و آلات اور حسابات و تجربات کے ذریعہ سے معلومات کا درجہ ایسا ہی ہے، جیسا کہ طبیب و معالج مختلف علامات و آثار سے امراض اور بیماریوں کا اندازہ کیا کرتا ہے، اور ایک شخص خوردبین کے ذریعہ سے ان چیزوں کو دیکھ لیتا ہے، جن کو خوردبین کے بغیر نہیں دیکھا جاسکتا، ظاہر ہے کہ یہ چیزیں علم غیب میں داخل نہیں۔ ۱۔

۱۔ وأما علم النجومی بالحوادث الکویۃ حسبما یزعمہ فلیس من هذا القبیل لأن تلك الحوادث التي یخبر بها لیست من الغیب بالمعنی الذی ذکرناه إلهی وإن كانت غالباً إلا أنها علی زعمه مما نصب لها قرینة من الارضاع الفلکیة والنسب النجومیة من الاقتران والتخلت والسنسب والمقابلة ولسو ذلك وعلمه بدلالة القرائن التي یزعمها ناشیء من العجربة وما تقضیه طبائع النجوم والبروج التي ذل علیها یزعمه احتمال الآثار فی عالم الکنون والفساد فلا أری العلم بها إلا کعلم الطبیب الحاذق إذا رأى صغیراً وما مثلاً علم رتبة مزاجه وحققها بأكل مقداراً معیناً من العسل أن یحریه بعد ساعة أو ساعتین کذا وکذا من الألم وإطلاق علم الغیب علی ذلك فیه ما فیه وإن أبیت إلا تسمیة ذلك هیئاً فالعلم به لکونه بواسطه الاسباب کعلمنا بالله تعالی وصفاته العلیة وعلماً بالجنة والدار ولسو ذلك علی انک إذا الصفت تعلم أن ما عند النجومی ونحوه لیس علماً حقیقاً وإنما هو ظن وتعمین مبنی علی ما هو أو هن من بیت العنکوت کما سنحقی ذلك بما لا مزید علی فی محله اللائق به إنشاءً الله تعالی، والقوی ما عنده معرفة زنی الکسوف والخسوف وأزمنة تحققی النسب المخصرصة بین الکواکب وهي ناشئة من معرفة مقادیر الحركات للکواکب والافلاک التکیة والجزئیة وهي أمور محسوسة تشرک بالارضاد والآلات المعمولة لذلك وبالجملة علم الغیب بلا واسطه لا أو بعضاً مخصوص بالله جل وعلا لا یعلمه أحد من المخلوق أصلاً ومعنی اعتبر فیه نفس الواسطه بالکلیة تعین أن یکون من مقصیبات الذات فلا یتحقق فیه تفاوت بین غیب وذهب فلا بأس بمحمل آل فی الغیب علی الجنس ومعنی حملت علی الاستطراق فاللائق أن لا یعتبر فی الآیة سلب المصوم بل یعتبر عموم السلب ویتلزم أن القاعدة أهلیة وکذا یقال فی السلب والعموم فی جانب الفاعل فتأمل فهذا ما عندی ولعل ما عندک غیر منه والله تعالی أعلم (روح المعالی ذلک لوسی، سورة الحج)

ستاروں کے اثرات اور علم نجوم کی حیثیت

رحمت کائنات ﷺ نے صفر کے ساتھ ساتھ جانبیت کی چیزوں میں سے ایک اور چیز کی بھی نفی فرمائی ہے جس کو ”الوہ“ (گھنٹہ) کہتے ہیں۔

یہ چاند کی ۲۸ منزلوں کا نام ہے جن میں سے ہر منزل کے مکمل ہونے پر صبح صادق کے وقت ایک ستارہ گرتا ہے اور دوسرا ستارہ اس کے مقابلہ میں اسی وقت مشرق میں طلوع ہو جاتا ہے۔ جاہلیت میں عربوں نے دنیا کے تمام طبعی کاروبار کو انہی ستاروں کے طلوع و غروب کی طرف منسوب کر رکھا تھا (تاریخ ارض القرآن، ص ۴۰۲، للعلامة سيد سليمان بن عبد الله)

بعض اہل عرب بارش کو منزل کی جانب منسوب کرتے اور کہتے تھے کہ فلاں منزل کی وجہ سے ہم پر بارش ہوئی اور ستاروں ہی کو بارش کے سلسلہ میں مؤثر حقیقی مانتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ”لَا نَسْؤُهُ“ فرما کر اس کی بھی مکمل نفی فرمادی اور اہل عرب کے اس گمان کو باطل اور بے بنیاد قرار دیا، کیونکہ ایسا خیال اور ایسا نظریہ انسان کو شرک میں مبتلا کر دیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ بَرَكَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ لَوَيْقٍ مِنَ النَّاسِ بِهَا كَافِرِينَ
يُنْزِلُ اللَّهُ الْغَيْثَ فَيَقُولُونَ الْكَوْكَبُ كَذَا وَكَذَا. وَفِي حَدِيثِ الْعُرَادِيِّ
يَكُونُ كَذَا وَكَذَا (مسلم) ۱

ترجمہ: جب اللہ تعالیٰ آسمان سے برکت والی بارش نازل فرماتے ہیں تو لوگوں میں ایک جماعت کفر میں مبتلا ہو جاتی ہے یعنی وہ یہ کہتی ہے کہ فلاں اور فلاں ستارے نے بارش کی، یا فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی (ترجمہ نم)

اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَذَنِيَّةِ عَلَى

إِنَّمَا مَسَاءٌ كُنَّا مِنْ الْمَيْلَةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَلَمْ يَأْتِ رَسُولُهُ أَغْلَمَ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنِينَ بِي وَكَافِرٍ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَلَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ بَنُو كَذَا وَكَذَا فَلَذَلِكَ كَافِرٌ بِي وَمُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ (بخاری) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے موقع پر ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور آسمان پر رات کی بارش کے اثرات تھے، پس جب نبی ﷺ نماز پڑھ کر لوٹے، تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ آپ کے رب نے کیا فرمایا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول ہی زیادہ جانتے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے رب نے یہ فرمایا کہ میرے بندوں میں سے بعضوں نے ایمان کی حالت میں اور بعضوں نے کفر کی حالت میں صبح کی ہے۔ پس جس نے یہ کہا اور یہ عقیدہ رکھا کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہم پر بارش نازل ہوئی ہے یہ تو میرے (یعنی اللہ کے) اوپر ایمان لانے والا اور ستاروں (کے مؤثر ہونے) کا انکار کرنے والا ہے اور جس نے یہ کہا یا یہ عقیدہ رکھا کہ ہمارے اوپر فلاں اور فلاں ستارے کی وجہ سے بارش نازل ہوئی تو وہ میرے (یعنی اللہ کے) ساتھ کفر کرنے والا اور ستاروں پر ایمان لانے والا ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنِ الْقَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ الْقَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّخْرِ زَادَ مَا زَادَ (ابوداؤد) ۲۔

۱۔ حدیث نمبر ۸۰۱، کتاب الاذان، باب یسطل الإمام الناس إذا سلم، واللفظ لہ معلوم حدیث نمبر ۲۴۰۔

۲۔ حدیث نمبر ۳۹۰۷، کتاب الطب، باب فی النجوم، واللفظ لہ، ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۷۱۶، مسند احمد حدیث نمبر ۲۸۴۰۔

۳۔ اسنادہ صحیح، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر الولید بن عبد اللہ بن ابی مہیث، فقد روى له أبو

داؤد و ابن ماجہ، وهو لغة (حاشیہ مسند احمد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے علم نجوم سے کچھ حاصل کیا تو اس نے

جادو کا ایک حصہ حاصل کیا اور جتنا زیادہ حاصل کیا اتنا ہی جادو میں ترقی کی (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے کاروبار اور نظام میں ستاروں کو مؤثر حقیقی سمجھنا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک اور کفر ہے۔ ۱۔

لیکن اگر یہ عقیدہ رکھا جائے کہ مؤثر حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ہی ستاروں میں کچھ ایسی خاصیتیں رکھ دی ہیں جو دنیا میں دوسرے اسباب کی طرح ایک سبب کے درجہ میں انسانی زندگی پر اثر انداز ہوتی ہیں، جس طرح بارش برسانے والا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن اس کا طاہری سبب بادل ہیں۔

اسی طرح تمام کامیابیوں اور ناکامیوں کا اصل سرچشمہ تو اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی ہے لیکن یہ ستارے ان کامیابیوں اور ناکامیوں کا سبب بن جاتے ہیں تو یہ خیال اگرچہ خود شرک تو نہیں ہے۔

لیکن مؤثرات کی جستجو کرنے کے لئے علم نجوم کا حاصل کرنا، اس علم پر اعتماد کرنا اور اس کی

۱۔ و کافر ای ہی کما فی نسخة یعنی وبعضہم کافر ہی أو التقدير بعضهم مؤمن ہی و کافر بھری وبعضہم کافر ہی و مؤمن بھری، و ترک اکشاء بتفصیل المجمل وهو قوله فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن ہی کافر بالکوکب و أما من قال مطرنا بنوء کذا و کذا ای بسقوط نجم و طلوع نظیرہ علی ما سبق فذلك کافر ہی مؤمن بالکوکب قال الطیبی هذا تفصیل للمجمل وهو قوله مؤمن ہی و کافر ولا بد من تقرر فیہ ليطابقه المفصل فالتقدير مؤمن ہی و کافر بالکوکب و کافر ہی و مؤمن بالکوکب فہو من باب الجمع مع التقسیم و فی الکشاف لیل نزل قوله تعالیٰ و تجعلون رزقکم انکم تکذبون الوالہ ای و تجعلون شکر ما رزقکم اللہ من الغیت انکم تکذبون کونہ من اللہ حيث تنسبہ الی النجوم قال النور و اختلفوا فی کفر من قال مطرنا بنوء کذا علی قولین أحدهما هو کفر باللہ سبحانه سالب لأصل الإیمان و فیہ وجہان أحدهما أنه من قائله معتقدا بأن الکوکب فاعل مدبر منشیء للمطر کزعیم أهل الجاهلیة فلاحک فی کفره وهو قول الشافعی و الجصاصیر و ثانيہما أنه من قال معتقدا بأنه من اللہ تعالیٰ بفضلہ و أن النوء علامة له و مظنة بتزول الغیت فہذا لا یکفر لأنه بقوله هذا کأنه قال مطرنا و لقت کذا و الاظهر أنه مکروه کراهة تنزیہ لانه کلمة موهمة مترودة بین الکفر و الإیمان فیساء الظن بصاحبها و لأنها شعار أهل الجاهلیة و الأقوال الشانی کفران لنعمة الله تعالیٰ لاقتصاره علی إضافة الغیت الی الکوکب و یؤید هذا التاویل الروایة الأخری أصبح من الناس کافرا أو کافرا ولی أخرى ما أنعمت علی عبادی من نعمة إلا أصبح فریق بها کافرین (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب و الرقی، باب الکھانة)

ہمارے مستقبل کے بارے میں فیصلے کرنا بہر حال ممنوع اور ناجائز ہے اور حادثے میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

کیونکہ یہ چیز انسان کو آہستہ آہستہ ستاروں کے مؤثر حقیقی ہونے کے شرکاء نہ عقیدے کی طرف لے جاتی ہے۔

دوسرے اگر اللہ تعالیٰ نے ستاروں میں کچھ خوام و اثرات رکھے بھی ہوں تو ان کے یقینی علم کا ہمارے پاس سوائے وحی کے کوئی راستہ نہیں اور ہم تک وحی کے ذریعہ سے اس علم کی تفصیلات نہیں پہنچیں۔ اور علم نجوم کے ماہرین کے پاس جو کچھ ہے وہ محض قیاسات، اندازے اور تخمینے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ نجومیوں کی بے شمار پیشنگویاں آئے دن غلط ثابت ہوتی رہتی ہیں۔

اور اس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں، اسی لئے کسی نے خوب کہا ہے:

”مُفِيدُهُ غَيْرُ مَعْلُومٍ وَمُضَلُّوهُ غَيْرُ مُلْبِدٍ“

یعنی اس علم کا جتنا حصہ فائدہ مند ثابت ہو سکتا ہے وہ کسی کو معلوم نہیں اور جتنا معلوم ہے وہ فائدہ مند نہیں۔

چنانچہ جن بڑے بڑے لوگوں نے اس علم کے حاصل کرنے میں اپنی عمریں کھپائی ہیں وہ آخر میں یہ کہنے پر مجبور ہوئے کہ اس علم کا انجام قیاس و تخمین اور اندازے و اٹکل سے آگے کچھ نہیں۔

بہر حال یہ بات طے شدہ ہے کہ علم نجوم کوئی یقینی علم نہیں ہے اور اس میں غلطیوں کے بے حساب امکانات ہوتے ہیں۔

لیکن ہوتا یہ ہے کہ جو لوگ اس علم کی تحصیل میں لگتے ہیں وہ اسے بالکل قطعی اور یقینی علم کا درجہ دے بیٹھتے ہیں، اسی کی بنیاد پر مستقبل کے فیصلے کرتے ہیں، اسی کی وجہ سے دوسروں کے بارے میں اچھی بری رائے قائم کر لیتے ہیں اور سب سے بڑھ کر اس علم کا جھوٹا غرور بعض اوقات انسان کو علم غیب کے دعووں تک پہنچا دیتا ہے، اور اس قسم کی پیشنگویوں سے لوگ خواہ مخواہ مختلف پریشانیوں اور دوسروں کا شکار ہو جاتے ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ ایک بے فائدہ چیز کے پیچھے پڑنا اسلامی شریعت کی روح اور مزاج کے بالکل

خلاف ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر چیز بے شمار خرابیوں کا باعث ہے، اسی وجہ سے علم نجوم کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

بارش کا برسانا یا نہ برسانا جی، خوشی کے حالات بھیجنا محض حق تعالیٰ شلہ کی قدرت میں ہے، لہذا ایسی فضول چیزوں میں پڑنے اور اپنے ایمان کو خراب کرنے کے بجائے اللہ رب العزت سے اپنا تعلق قائم اور مضبوط کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ستاروں کو موثر حقیقی سمجھنا تو شرک ہے اور موثر حقیقی اللہ تعالیٰ کو سمجھتے ہوئے نجوم کی باتوں پر یقین کرنا بھی کبیرہ گناہ ہے بلکہ بعض اوقات شرک تک پہنچانے کا ذریعہ ہے (معارف القرآن ج ۷، صفحہ ۱)۔

ملاحظہ رہے کہ سورج، چاند اور دوسرے ستاروں کے متعلق اتنا علم حاصل کرنا کہ جس سے نماز روزے حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ مسلمان کو علم نجوم پڑھنا کیسا ہے؟ اور اس کی کمائی کیسی ہے، اور بعض لوگوں کا مقولہ ہے کہ یہ علم حق تعالیٰ نے حضرت اور یس علیہ السلام کو تعلیم کیا تھا، اس کی حقیقت کیا ہے؟ حضرت رحمہ اللہ نے اس کا جواب تحریر فرمایا:

چونکہ اس پر مفاسد اعتقاد یہ دھلیہ مرتب ہوتے ہیں (یعنی علم نجوم سے اعتقادی اور عملی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں) لہذا حرام ہے اور بعض اوقات مفہمی فکر (یعنی فکر تک پہنچانے والا) ہے اور ایسی کمائی بھی حرام ہے، اس مقولہ کا جواب یہ ہے کہ:

مولانا یہ روایت ثابت نہیں۔

دوسرے دو خاص قواعد سید محمد سے منقول ہیں، جس سے یہ کہا جاوے کہ یہ دھلی علم ہے۔

تیسرے عام طور پر خود اہل فن اور دوسرے رجوع کرنے والے بھی کو اکب (ستاروں) کو تعریف و قائل مستعمل سمجھتے ہیں، جو جس عقیدہ علم غیب کے خود یہ عقیدہ استقلال فعل و تصرف کا شرک جلی اور منافی توحید ہے۔

چوتھے جو علم بلا اسباب علم ہودہ علم غیب ہے اور جو چیز اسباب علم سے نہ ہوں اس کا سبب سمجھنا باطل ہے اور کو اکب کا اسباب علم سے ہونا ثابت نہیں، پس یہ اسباب علم نہ ہونے کو ان کو اسباب سمجھنا باطل ہوا۔

پس ان کے ذریعہ سے جس علم کے حاصل ہونے کا دعویٰ کیا جاوے گا وہ علم بلا اسباب ہوگا اور یہی علم غیب ہے، پس اہل نجوم اس اعتبار سے دھلی علم غیب ہونے اور ان کا عقیدہ حق سمجھنا علم غیب کا ہوا۔

پانچویں جس طرح عقیدہ کا باطلہ معصیت ہے، اسی طرح عمل غیر مشروع بھی معصیت ہے اور نجومی اس سے خالی ہے نہیں (اعداد الفناوی ج ۵ ص ۳۹۸)

کے اوقات اور سمت قبلہ اور سفر وغیرہ میں مست متعین کرنے میں مدد حاصل ہو، یہ گناہ نہیں، بلکہ احادیث و روایات سے اس کی اجازت ملتی ہے۔ ۱

اور قرآن مجید کی بعض آیات سے بھی اتنا علم حاصل کرنے کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔ ۲

۱۔ عن عبد اللہ بن ابی سلمہ، عن ابیہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: تعلموا من النجوم ما تہتدون بہ فی البر والبحر (مسو ۵۵) الاصلاح للنور الطلی حدیث نمبر ۷۵۰)

عن عطاء، قال: قال ابو ہریرۃ، عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ قال: "تعلموا من النجوم ما تہتدون بہ فی البر والبحر" ثم اتھوا "و تعلموا من النجوم ما تہتدون بہ فی غلیمات البر والبحر" ثم اتھوا (سبع الإيمان، حدیث نمبر ۱۵۹۳، فضل فی فضل العلم و شرف بقاۃ)

عن ابی نصرۃ، قال: قال عمر: "تعلموا من ہذہ النجوم ما تہتدون بہ فی غلیمات البر والبحر" ثم امسکوا (مصحف ابن ابی حنیہ، حدیث نمبر ۲۶۱۶۲)

حدیث ابو عون، ان عمر، قال: "تعلموا من الانساب ما تعلمون بہ ما احل اللہ لکم مما حرم علیکم، وتعلموا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة والطریق، ثم امسکوا (الزهد للمعالی بن عمران النور صلی، حدیث نمبر ۱۴۳)

عن عسارۃ بن القعقاع قال: قال عمر: "تعلموا من النجوم ما تہتدون بہا، وتعلموا من الانساب ما تواصلون بہا (الزهد لہناد بن السری، حدیث نمبر ۹۹۱)

عن ابن عمر، ان عمر قال: "تعلموا من النجوم ما تہتدون بہ فی غلیمات البر والبحر، ثم اتھوا، وتعلموا من الانساب لفر ما تصلوا بہ ارجامکم، ثم اتھوا، وتعلموا الذی یحل من الفساء وما یحرم علیکم ثم اتھوا (مسند عمر بن الخطاب لابن النجاد، حدیث نمبر ۳۲)

۲۔ قال الإمام: والسمعی من علم النجوم ما یدعیہ أهلہا من معرفۃ الحوادث الّتی لم تلحق فی مستقبل الزمان، مثل إخبارہم بوقت ہبوب الرياح، ووجیء المطر، وولوع الخلیج، وظہور البحر والبرد، وتغیر الأسعار ونحوہا، یزعمون أنهم یستلکون معرفتہا بسمیر الکواکب، واجتماعہا والفرقہا، وهذا علم استأثر اللہ عز وجل بہ لا یعلّمہ أحد غیرہ، كما قال اللہ سبحانه وتعالی: (إن اللہ عنہ علم الساعۃ) (لقمان ۳۳) فاما ما ینسبک من طریق المشاہدۃ من علم النجوم الذی یعرف بہ الزوال بوجہ القبلة، فإنه غیر داعل فیما نہی عنہ، قال اللہ سبحانه وتعالی: (وہو الذی جعل لکم النجوم لتہتدوا بہا فی غلیمات البر والبحر) (الأنعام ۹۷) وقال جل ذکرہ: (وعلامات وبالنجم ہم یہتدون) (التحل ۱۶) فأنہر اللہ سبحانه وتعالی أن النجوم طرق لیمرفۃ الأوقات والمسالک، ولولاہا لم یہتد النائی عن الکفۃ إلی استیالہا، روى عن عمر رضی اللہ عنہ أنه قال: "تعلموا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة والطریق، ثم امسکوا (شرح المسند - للإمام البغوی، باب الکھانۃ)

اور متحدہ فقہائے کرام نے بھی اس کے جائز ہونے کی صراحت فرمائی ہے۔ ۱۔

حائضہ کی حقیقت

احادیث میں صفر کے ساتھ ساتھ حائضہ کی بھی آنحضرت ﷺ نے نفی فرمائی ہے، اس کی حقیقت سے بھی باخبر ہونا چاہئے۔

حائضہ کے لفظی معنی ”سر“ اور ”پرنده“ کے آتے ہیں۔ احادیث میں پرنده والے معنی مراد ہیں، کیونکہ جاہلیت کے زمانہ میں عرب کے لوگ حائضہ یعنی پرنده سے بدشگونی اور نحوست مراد لیتے تھے اور اس کے متعلق ان میں طرح طرح کی باتیں پھیلی ہوئی تھیں مثلاً:

(۱)..... ان کا خیال تھا کہ مقتول کے سر سے ایک پرنده لگتا ہے جس کا نام حائضہ ہے وہ

ہمیشہ فریاد کرتا رہتا ہے کہ مجھے پانی پلاؤ، مجھے پانی پلاؤ اور جب مقتول کا بدلہ قاتل سے

لے لیا جاتا ہے تو پھر یہ پرنده بہت دور اڑ جاتا ہے۔

(۲)..... بعض کا خیال تھا کہ مردہ کی ہڈیاں جب بوسیدہ اور ختم ہو جاتی ہیں تو وہ حائضہ

۱۔ وتعلم علم النجوم لمعرفة القبلة وأوقات الصلاة لا بأس به..... وعلم يجب الاجتناب عنه وهو السحر وعلم الحكمة والطلسمات وعلم النجوم إلا على قدر ما يحتاج إليه في معرفة الأوقات وطلوع الشمس والتوجه إلى القبلة والهداية في الطريق (الفتاوى الهندية، كتاب النكاح، الباب الثلاثون في المحظورات ملخصاً)

قولہ (وجہتا الخ) قالوا جہتھا تعرف بالدلیل فالدلیل فی الأمصار والقری المحارِب النی نصیھا الصحابۃ والعلمون لعلہا إلیہم فی إستقبال المحارِب المنعوبۃ وإن لم تکن للأنزال من الأهل ای أهل ذلک الموضع ولو واحداً فاسقاً إن صدقہ کما فی القہستانی وأما فی البحار والملاوز فدلیل القبلة النجوم وقد روی عن عمر رضی اللہ عنہ أنه لئن تعلموا من النجوم ما تہتدوا بہ إلی القبلة وہ ذلک کأنقلب وهو نجم صغیر فی بدات نعلی الصغری بین القردین والجدی إذا جعلہ الواقف خلف أذنیہ الممنی کما مستقبل القبلة إذا کان باحیۃ الکوفۃ وبعداد وھمدان وقزوین وطبرستان وجرجان وما والاھا إلی نھر الشام ویجعلہ من بمصر علی عاتقہ الأیسر ومن بالمرق علی عاتقہ الأيمن فیکون مستقبلاً باب الکعبۃ ومن باليمن قبالة المستقبل مما یلی جانبہ الأیسر ومن بالشام وراءہ (حاشیۃ الطحطاوی علی المرقا، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة)

وکذا لو کان فی السمازیا والسماء مصعبۃ ولہ علم بالاستدلال بالنجوم علی القبلة لا یجوز لہ البحرى لأن ذلک فوق البحرى (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل وأما شرائط الارکان)

(خاص پرندہ) بن کر قبر سے نکل جاتی ہیں اور ادھر ادھر گھومتی رہتی ہیں اور اپنے گھر والوں کے پاس آ کر جھنجھی چلاتی ہیں۔

آج کل عوام اسے مردے کی روح یا اس کا ہمزاد کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ مرنے والے کے اہل و عیال سے صدقہ خیرات مانگتی ہے یا اپنے گھر والوں کو اپنے بارے میں بتلاتی ہے۔ حالانکہ اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ اس طرح مردوں کی رو میں دنیا میں لوٹ کر نہیں آتیں۔

(۳)..... بعض کا یہ اعتقاد تھا کہ حامدہ اُلو یارات میں نکلنے والا پرندہ ہے جو کسی کے گھر پر بیٹھ کر آوازیں لگاتا ہے اور انہیں ہلاکت ویر بادی اور موت کی خبریں دیتا ہے۔ اہل عرب کی عادت تھی کہ جب یہ لوگ اس پرندے کی آواز سنتے تھے تو اس سے بدگھوٹی لیا کرتے تھے، اگر وہ پرندہ کسی کے گھر پر بیٹھ جائے تو اس مکان کے رہنے والے خوف زدہ ہو جاتے اور یہ سمجھنے لگتے تھے کہ ان میں سے کوئی آدمی مر جائے گا یا گھر تباہ ویرا ہو جائے گا، اسی طرح وہ کوئے کو جب اُئی یا بربادی کا پیغام رساں سمجھتے تھے۔

حالانکہ بعض پرندے خیر آباد مکانوں میں انڈے بچے دینے کے لئے رہتے ہیں تاکہ لوگوں سے دُور ہونے کی وجہ سے ان کے انڈے بچے انسانوں کی دسترس سے محفوظ رہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کے عقائد و نظریات کو باطل قرار دیا اور ایسا اعتقاد رکھنے سے منع فرمایا اور واضح فرمایا کہ حامدہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ قوله ولا هامة الهامة الرأس واسم طائر وهو المراد في الحديث وذلك أنهم كانوا يشاءون بها وهي من خير الليل وقيل هي البومة وقيل كانت العرب تزعم أن روح القليل الذي لا يترك بشره يصير هامة فيقول استقوني استقوني فإذا أدرك بشره طارت وقيل كانوا يزعمون أن عظام الميت وقيل روحه يصير هامة فطير ويسمونه الصدى لفقاه الإسلام ولها هم عنه وذكره الهروي في الهاء والوار وذكره الجوهري في الهاء والياء (عمدة القاري، كتاب الطيب، باب الجلام)
﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

غول بیابانی

حضور ﷺ نے صفر کی تردید کرتے ہوئے غول بیابانی کی تردید بھی فرمائی ہے۔

غول بیابانی کیا چیز ہے؟

غول کے معنی ہلاکت و چالاک و عیار کے آتے ہیں، عوام میں اس سے مراد ایسا حیوان ہے جس کا برے سے وجود ہی نہیں ہے۔

اور بیابان سے مراد جنگل اور غیر آباد جگہ ہے۔

اس کے متعلق زمانہ جاہلیت کے عربوں نے مختلف خیالات قائم کر رکھے تھے۔

(۱)..... جاہلیت کے عربوں کا خیال تھا کہ وہ جنات اور شیاطین کی ایک خاص قسم ہے۔

(۲)..... بعض کا خیال یہ تھا کہ غول بیابانی وہ چادوگر جنات ہیں جو لوگوں کو فتنہ و فساد میں مبتلا کرتے ہیں اور ان کو راستے سے بھٹکا دیتے ہیں۔

(۳)..... بعض کا یہ خیال تھا کہ غول بیابانی ایک جانور ہے جو جنگل میں لوگوں کے سامنے مختلف شکلوں میں آتا ہے اور راستے سے بھٹکا دیتا ہے اور انہیں ہلاک کر دیتا ہے۔

حضور ﷺ نے ”لا غول“ فرما کر عربوں کے ان تمام باطل خیالات اور تصورات کی نفی فرمادی،

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری﴾

ولا هامة بتخفيف الميم في الأصول المعتمدة والنسخ المصححة وهي اسم طير يشاء م به الناس وهي الصدى وهو طير كبير يضعف بصره بالنهار ويظهر بالليل ويصوت ويسكن المخراب ويقال له يوم وليل كوف وكانت العرب تزعم أن عظام الميت إذا هلمت وعدمت تصير هامة وتخرج من القبر وتصرود وتأتي بأخبار أهله وليل كانت تزعم أن روح القتيل الذي لا يترك بشاره تصير هامة فتقول أسقوني أسقوني فإذا أحرک بشاره وطارت فابطل هذا الاعتقاد قال أبو داود في سننه قال بقية سألت محمدا بن راشد عن قوله لا هامة فقال كان أهل الجاهلية يقولون ليس أحد يموت فيدخل إلا خرج من قبره هامة وقال التوري هي بتخفيف الميم على المشهور وليل بتشديدها وفيها تأويلان أحدهما أن العرب كانت تشاء م بها وهي من طير الليل وليل هي اليوم قالوا كانت إذا سقطت على دار أحدهم يراها ناعية له نفسه أو بعض أهله وهو تفسير مالك بن أنس ولانها كانت العرب تزعم أن عظام الميت وليل روحه تنقلب هامة تطير وهذا تفسير أكثر العلماء وهو المشهور ويجوز أن يكون المراد النوعين معا فإنها باطلان (مرواة، كتاب الطب والرقى، باب القال والطيرة)

البتہ اللہ تعالیٰ نے بعض بیماریوں کے ایسے جراثیم پیدا فرمائے ہیں کہ وہ جس کو پہنچتے ہیں، تو اس میں وہ بیماری پیدا ہو جاتی ہے، اور وہ متعدی امراض کہلاتے ہیں۔

ان سے احتیاط کرنے اور بچنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ یہ عقیدہ ہو کہ یہ جراثیم خود سے دوسرے کی طرف متعدی و منتقل نہیں ہوتے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے متعدی و منتقل ہوتے ہیں، اور وہ جراثیم خود بیماری پیدا کرنے والے نہیں ہیں (یعنی بیماری کے سبب نہیں ہیں) البتہ بحکم الہی بیماری کا سبب ہیں۔ اور بعض احادیث میں اسی نقطہ نظر سے بعض بیماریوں سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غُلُوْى وَلَا طَبْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا ضَفْرَ وَطَرَّ مِنَ الْمَجْدُوْمِ كَمَا يُتَقَى الْأَسَدِ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیماری کا تعدیہ، اور حملہ اور صفر کوئی چیز نہیں ہیں، اور آپ مجذوم (یعنی کوڑھ کے مریض Leprous) سے اس طرح بھاگو، جس طرح شیر سے بھاگتے ہو (ترجمہ)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اتَّقُوا الْمَجْدُوْمَ كَمَا يُتَقَى الْأَسَدُ (الکامل لابن عدی، عن ابی ہریرۃ، ج ۶ ص ۳۵۶، اللفظ لہ، تاریخ بغداد عن ابی ہریرۃ ج ۲ ص ۳۰۷، تحت ترجمہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی الزناد) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ مجذوم (یعنی کوڑھ کے مریض Leprous) سے اس طرح بچو، جس طرح شیر سے بھا جاتا ہے (ترجمہ)

۱ کتاب الطب، باب المجذوم.

۲ قال الالبانی:

أعرجہ ابن عدی فی "الکامل" (۳/ ۳۲۶) عن یحییٰ بن عبد اللہ بن یحییٰ حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً به . قلت : وهذا إسناد جيد ، رجاله ثقات رجال الشيخين ، وفي المغيرة هذا وهو الحزامي المدلي كلام لا يضر (السلسلة الصحيحة للالبانی، تحت حديث رقم ۷۸۰)

اس طرح کا مضمون بعض دوسری سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱۔

حضرت عمرو بن شریدا اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

كَانَ فِي وَلَدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٍ مَجْدُومٍ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ
فَأَرْجِعْ (مسلم) ۲۔

ترجمہ: ثقیف (قبیلہ) کے وفد میں ایک مجذوم (کوزھی) شخص بھی تھا، نبی ﷺ نے اس کو پیغام بھیجا کہ ہم نے تمہیں بیعت کر لیا ہے لہذا تم واپس لوٹ جاؤ (ترجمہ ختم)

اور حضرت شریذ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنْ مَجْدُومًا أَمَى النَّبِيُّ ﷺ لِيَسَابِعَهُ، فَاتَّيَعَهُ، فَلَدَّكَرْتُ لَهُ، فَقَالَ إِنِّي
فَأَرْجِعُهُ أُنْتَى قَدْ بَايَعْتَهُ، فَلْيَرْجِعْ (المعجم الكبير حديث نمبر ۷۰۹۶)

ترجمہ: ایک مجذوم (کوزھی) شخص نبی ﷺ کے پاس بیعت کرنے کے لئے آیا، تو میں نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ

ان کو جا کر کہہ دیجئے کہ میں نے ان کو بیعت کر لیا ہے، لہذا واپس لوٹ جائیے (ترجمہ ختم)

نبی ﷺ نے اس کوزھی شخص کو ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر بیعت نہیں فرمایا، بلکہ دور سے ہی (عابانہ) بیعت کر لیا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْرَدُنْ مُعْرِضٌ عَلَيَّ مُصْبِحٍ (بخاری) ۳۔

۱۔ حدثني عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه، قال: حدثني رجال أهل رضى وقاعة من أبناء الصحابة، وأولياء الناس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: لا عدوى، ولا هامة، وصفر، واتقوا المجلوم كما يضي الأسد (الجامع لابن وهب، حديث نمبر ۶۲۱، باب في الطيرة والعدوى والهامة والصفر والغزل)

قال الألبانی:

وهذا سند حسن، ولكنه مرسل وقد صح موصولا (السلسلة الصحيحة للألبانی، تحت حديث رقم ۷۸۰)

۲۔ حديث نمبر ۵۹۵۸، كتاب السلام، باب اجتناب المجلوم والعدوى.

۳۔ حديث نمبر ۵۳۲۸، كتاب الطب، باب لا تعلقوا لفظا لمسلم حديث نمبر ۵۹۲۲، مؤلفو حديث نمبر ۳۹۱۳.

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ بیمار اور نشت والا اپنے بیمار اونٹوں کو تندرست اور صحت مند اونٹوں میں نہ ملائے (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث کی روشنی میں محدثین نے فرمایا کہ اگر مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھا جائے اور یہ اعتقاد رکھا جائے کہ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی بیماری کسی کو نہیں لگتی، ہاں اللہ تعالیٰ نے ہی بعض بیماریوں میں ایسی خاصیت رکھی ہے کہ جب اللہ کا حکم ہوتا ہے تو وہ سبب کے درجہ میں دوسرے کی طرف منتقل ہو جاتی ہے تو یہ بات شریعت کے خلاف نہیں اور اہل علم کی جدید و قدیم تحقیق کے اصولوں کے بھی مطابق ہے۔

لہذا اگر احتیاطی تدابیر و اسباب کے درجے میں مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کی ذات کو سمجھتے ہوئے وہابی امراض سے حفاظت اختیار کی جائے تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

۱۔ وقال الثوري بشي العلوي هنا معجزة العلة من صاحبها إني خير ه يقال أهلي فلان فلانا من خلقه أو من غرته وذلك على ما يذهب إليه المعتزلة في علل سبع الجذام والحرب والجدري والحصبة والبخور والرمم والأمراض الويلية وقد اختلف العلماء في التأويل فمنهم من يقول المراد منه لفي ذلك وإبطاله على ما يدل عليه ظاهر الحديث والقرائن المنسوقة على العلوي وهم الأكثرون ومنهم من يرى أنه لم يرد إبطالها فقد قال فر من المعلوم فراك من الأسد ولان لا يوردن ذو عاهة على مصحح وإنما أراد بذلك لفي ما كان يحفظه أصحاب الطبيعة فإنهم كانوا يرون العلل المعينة مؤثرة لا محالة فاعلمهم بقوله هذا إن ليس الأمر على ما يترهون بل هو معلق بالمشيئة إن شاء كان وإن لم يشأ لم يكن ويشير إلى هذا المعنى قوله فمن أهدى الأول لفي إن كنتم ترون أن السبب في ذلك العلوي لا غير فمن أهدى الأول وبين بقوله فر من المعلوم وبقوله لا يوردن ذو عاهة على مصحح إن مدانة ذلك من أسباب العلة فليطه الفاء من الجذام العائل والسفينة المعوية وقد رد الفارقة الأولى على الثانية على استدلالهم بالحديثين أن النهي فيهما إنما جاء مشغفا على مباشرة أحد الأمرين فخصيه علة في نفسه أو عاهة في إله فليطه أن العلوي حق قلت وقد اختلفوا في المسلك في شرح النخبة وبسطنا الكلام معه في شرح الشرح ومجمله أنه يرد عليه اجتنابه عليه السلام عن المعلوم عند إرادة العبادة مع أن منصب النبوة بعد من أن يورد لمعسم مادة هن العلوي كلاما يكون مادة لظنها أيضا لأن الأمر بالمعجب أظهر من فتح مادة عن أن العلوي فيها تأثير بالطبع وعلى كل تقدير فلا دلالة أصلا على لفي العلوي مبينا والله أعلم قال الشيخ الثوري بشي وأرى القول الثاني أولى التأويلين لما فيه من التوفيق بين الأحاديث الواردة فيه ثم لأن القول الأول يفضي إلى تعطيل الأصول الطبية ولم يرد الشرع بتعطيلها بل ورد بإلتها والعبرة بها على الوجه الذي ذكرناه وأما استدلالهم بالقرائن المنسوقة عليها فأن لا وجدنا الشارع بجمع في النهي بين ما

﴿ بجز ماحدہ کے لئے ملاحظہ فرمائیں ﴾

حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا شرعی حکم

گزشتہ تفصیل سے آج کل کے وبائی امراض وغیرہ سے بچاؤ اور حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تدابیر اس حیثیت سے اختیار کی جائیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے بعض جرائم اور

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیلہ ﴾

ہو حرام و بین ما ہو مکروہ و بین ما ینہی عنہ لمعنی و بین ما ینہی عنہ لمعان کثیرہ و یدل علی صحۃ ما ذکرنا قولہ للمجلوم المباح قد باعناک فارجم فی حدیث الشریذ بن سہید النخعی و هو مذکور بعد و قولہ للمجلوم الذی اشد بیدہ فوضعا معہ فی القصصۃ کل ثقتہ باللہ و توکلا علیہ ولا سبیل الی التوفیق بین حلین الحدیثین الا من هذا الوجه بین بالأول التوفیق من اسباب الشف و بالثانی التوکل علی اللہ جل جلالہ ولا إلہ غیرہ فی تارکۃ الاسباب لیس بالاول العرض الاسباب و هو منہ و بالثانی ترک الاسباب و هو حالہ و هو جمع حسن فی غایۃ التحقیق واللہ ولی التوفیق (مرقاۃ، کتاب الطب والرقی، باب الغال والطیرۃ)

وہذا تدبیر و قال فی ارشادہ النبی ﷺ علی سبیل الحذر والاحتیاط (تکملہ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۳)

والذی ینہی ان یعقد علیہ القلب الہ تعالیٰ ہو المؤلف الحقیقی بفعل ما شاء حیث شاء وانما امتثال هذه امارات جرت عادۃ سبحانہ و تعالیٰ انہ بفعل بعد اظہار ہا ولو شاء لم بفعل مع ظهور الامارات ایضا کمالہ و وضع فی الادویۃ المعالیا و خواصاً و قد تختلف عن موجبہا کذلک تعتقد فی العدوی و التأثيرات النجوم و امطار الالواء انہ تعالیٰ وضع فیہا الرأ من غیر ان یكون لہا تاثیر فی ابدانہ فامرہا لیس الا کامر الامطار اذا تشتتت مسحابة فالظاہر منہا انہا تمطر ومع ذلك فلسنا بالامطار مستیقنین الا ان یشاء اللہ رب العالمین، فالحاصل انہ لو ثبت طبہا ان جرائم بعض الامراض تنقل من جسم الی جسم آخر فان ذلك لا ینافی ماورد فی حدیث الباب من نفی العدوی فان ائمنی ہو کون هذا الشئ مؤثراً بذاتہ دون ان یخلقه اللہ تعالیٰ ولا شک فی ان هذا الاعتقاد شرک و کفر اما الاعتقاد بان انتقال الجراثیم ربما یسبب المرض کما تسبب الاشیاء الضارۃ الاخری وان کل ذلك موقوف علی مشیۃ اللہ تعالیٰ و تقدیرہ بحيث الہ ان لم یشاء اللہ تعالیٰ ذلك لم تنقل الجراثیم او انتقلت فلم تسبب المرض فہذا اعتقاد صحیح لا مانع منہ شرعاً و لیس ذلك بمخالف لحدیث الباب و بما ان العادۃ جرت بانتقال بعض الامراض من جسم الی جسم آخر کالجذام و الطاعون فان النبی ﷺ امر بالحذر منہ فی درجۃ اختار الاسباب و التدابیر الوقائیۃ فان اعتبارہا لا ینافی التوکل و عقیدۃ التقدير مادام الانسان معظدا بان تاثیر الاسباب لیس ذاتیاً و انما ہو موقوف علی مشیۃ اللہ تعالیٰ فالا (ثقتہ باللہ و توکلا علیہ) و ذلك لنتنبہ علی ان هذا المرض وان کان یعدی فی العادۃ و لیکن تعدیہ موقوفہ علی تقدیر اللہ تعالیٰ و لیس ذلك بتأثیرہ الذاتی (تکملہ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۴، ۳۷۵)

اور انہیں بے حقیقت قرار دیا اور انہیں توہم پرستی سے تعبیر کیا اور واضح فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر نہ کسی کو گمراہ کر سکتے ہیں نہ تکلیف پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہلاک کر سکتے ہیں، ہاں جب باری تعالیٰ کا حکم ہو تو ان سے تکلیف پہنچ سکتی ہے۔

حضور ﷺ نے غول بیابانی (یعنی جنگل میں جنات و شیاطین) کے وجود کی نفی نہیں فرمائی ہے بلکہ دوسری احادیث میں ان کے شر سے بچنے کے لئے حق تعالیٰ کی پناہ میں آنے کی ترغیب دی ہے اور ان کے شر سے بچنے کی یہ تدبیر بھی منقول ہے کہ جب جنات و شیاطین پریشان کریں تو فوراً اذان دینا شروع کر دوتا کہ وہ بھاگ جائیں اور اس طرح ان کے شر کو اپنے آپ سے دور کر دو۔

البتہ ان کے متعلق مختلف منکھڑت خیالات قائم کرنے اور ان کے بغیر حکم الہی کے نقصان پہنچانے کی نفی فرمادی گئی ہے۔ ۱۔

۱۔ ولا غول بالضم لان شارح الغول بالفتح المصدر ومعناه البعد والإهلاك وبضم الغين الاسم منه وهو من السحالي وفي النهاية إن الغول أحد الغيلان وهي جنس من الجن والشياطين كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تنزأ أي للناس أي فتغول تغولا أي تلغون في صور شتى وتغولهم أي تضلهم عن الطريق وتهلكهم فغاة النسي وقيل قوله لا غول ليس نفيًا لجن الغول ووجوده وإنما فيه إبطال زعم العرب في كونه بالصور المختلفة واختلافه فيكون المعنى بقوله لا غول إنها لا تستطيع أن تغول أحدًا ويشهد له الحديث الآخر لا غول ولكن السحالي والسحالي سحرة الجن أي ولكن في الجنة مسحورة لهم تلبس وتخييل ومنه الحديث إذا تغولت الغيلان فاجروا بالأذان أي ادفعوا شرها بذكر الله تعالى وهذا يدل على ثبوتها لا علمها ومنه حديث أبي أيوب كان لي ثمرة في سهوة فكانت الغول تجيء فتأخذها وفي شرح التوربشتي قال الطحاوي يحتمل أن الغول قد كان ثم رفعه الله تعالى عن عباده وعن بعضهم هذا ليس بعيد لأنه يحتمل أنه من خصائص بعض نبينا ونظيره منح الشياطين من استراق السمع بالشهاب المقلب قلت ثبت العرش ثم نقش فإن الأمر لا يثبت بالقياس ولا بالأحصال والله أعلم بالحال قال الطبري إن لا شيء لظن الجنس دخلت على المذکورات ونفث ثواتها وهي غيره منقبة فتوجه النفي إلى أوصافها وأحوالها التي هي مخالفة للشرع فإن العلوی وصفر والهامة والنوء موجودة والمنفي هو ما زعمت الجاهلية إثباتها فإن لظن الحيات لإزالة لظن الصفات أبلغ لأنه من باب الكناية وقريب منه قوله تعالى فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون البقرة فهاهم عن الموت وهو ليس بمفقورهم فالمنفي هو حالة إذا أذركم الموت لم يجدكم عليه وهي أن يكونوا على غير ملة الإسلام فالوجه ما ذهب إليه صاحب النهاية من الوجه الثاني واختاره الشيخ التوربشتي (مرقاة المفاتيح، كتاب الطب والرقي، باب الفأل والطيرة)

ایک کی بیماری دوسرے کو لگنا

جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا یہ اعتقاد تھا کہ بیمار کے پاس بیٹھنے اُنھنے یا اس کے ساتھ کھانے پینے اور تعلق رکھنے سے اس کی بیماری دوسرے صحت مند اور تندرست آدمی کو لگ جاتی ہے۔ یہ لوگ ایسی بیماری کو ”عدوی“ (یعنی چھوت کی بیماری اور متعدی مرض) کہتے تھے۔ اور سمجھتے تھے کہ یہ بیماری ہر حال میں دوسرے کو لگتی ہے اور بذاتہ خود متعدی ہونے اور دوسرے کو لگنے کی تاثیر رکھتی ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے اس عقیدے اور نظریے کو باطل قرار دیا اور فرمایا ”لا عدوی“ کہ بذاتہ خود ایک شخص کی بیماری بڑھ کر کسی دوسرے کو نہیں لگتی بلکہ بیمار کرنا نہ کرنا قادر مطلق کے اختیار میں ہے وہ جس کو چاہے بیمار کرے اور جس کو چاہے بیماری سے محفوظ رکھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث میں اس کی مزید وضاحت اس طرح کی گئی ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوِي وَلَا صَغَرٌ وَلَا هَامَةٌ
فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا بَالُ إِبِلِي تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَتَانِهَا الطَّبَاءُ
فَيَأْتِيهِ الْبُجَيْرُ الْأَخْزَبُ لِيَدْخُلَ بَيْنَهَا فَيُجَرِّبُهَا فَقَالَ قَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلِ

(بخاری) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اسلام میں نہ امراض کا) تعدیہ ہے نہ ہامہ اور نہ صغر (کے مہینے کی نحوست) ہے (اس پر) ایک دیہاتی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اونٹوں کی ایک جماعت کا کیا معاملہ ہے کہ جو ریت میں اس حال میں ہوتے ہیں کہ گویا کہ وہ ہرن ہیں (یعنی ہرن کی طرح بیماری سے صاف سترے ہیں) پھر ان کے ساتھ کوئی خارش زدہ اونٹ آتا ہے جو ان سب کو خارش زدہ کر دیتا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اچھا یہ بتاؤ) پہلے اونٹ کو کس کے ذریعے سے خارش لگی؟ (یہ سن کر وہ دیہاتی لا جواب ہو گیا) (ترجمہ ختم)

تشریح: دراصل جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ متعدی مرض اور چھوت کی بیماری ہر حال میں دوسرے کو لگتی ہے اور اس میں اللہ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں ہے۔ یعنی وہ بذاتِ خود بیماری کے دوسرے کی طرف متعدی ہونے کو موثر بالذات سمجھتے تھے۔ اور بعض بیماریوں میں طبعی طور پر لازمی خاصیت کے قائل تھے۔ آپ ﷺ نے اس باطل عقیدے کی اصلاح فرمائی۔ ۱۔

۱۔ (فمن أعدى الأول) قاله لمن استشهد على العدوى بإعذائه البعير الأجرب للأبل وهو من الأجوبة المسكنة البرهانية التي لا يمكن دلفها إذ لو جلبت الأدوية بعضها لزم فقد الداء الأول لفقد الجالب لقطع السلسل وأحال على حقيقة التوحيد الكامل الذي لا يعدل له فهو جواب في غاية الرشاقة والبلاغة قال ابن العربي: وهذا أصل عظيم في تكذيب القدرية وأصل حدث العالم ووجوب دخول الأوليه له ودليل على صحة القياس في الأصول وأما خبر لا يورد ممرض على المصحح فهو يهي عن إدخال التوهم المحذور على العامة باعتقاد وقوع العدوى عليهم بدخول البعير الأجرب فيهم قال القرطبي: هذه الشبهة وقعت للطبايعين لم للمعتزلة فقال الطبايعيون بتأثير الأشياء بعضها في بعض وإيجادها لياها ويسمون المؤثر طبعية وقال المعتزلة به في أفعال العباد وقالوا قلوبهم مؤثرة فيها الإيجاد مستقلون بها واستدل كل بالمشاهدة الحسية وهو غلط سبه التباس إدراك العبد وفيه جواز مناقضة من وقعت له شبهة في اعتقاده بل ذكر الشرحان السقلى إن كان السائل أهلاً لفهمه وإلا فخطب بما يحمله عقله (فيض القدير، حديث نمبر ۵۹۰۰)

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من روایۃ ابی ہریرۃ: (لا عدوی، ولا صفر، ولا ہامۃ فقال اعرابی: یا رسول اللہ لہما بال الإبل تکرر فی الرمل کأنہا الظباء، فیجی، البعیر الأجرب، فیدخل فیہا، فیجربہا کلہا؟ قال: (فمن أعدى الأول) وفي رواية: (لا عدوی، ولا طيرة، ولا صفر، ولا ہامۃ) وفي رواية: (أن أبا ہریرۃ کان یحدث بحديث (لا عدوی) ویحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا أنه قال: (لا یورد ممرض علی مصح) ثم إن أبا ہریرۃ القصص علی رواية حديث (لا یورد ممرض علی مصح) وأمسک عن حديث (لا عدوی) فراجعوه فیہ، وقالوا لہ: إنا سمعناک تحدثہ، فأبی أن یعترف بہ، قال أبو سلمۃ الراوی عن ابی ہریرۃ: فلا أدری النسی أبو ہریرۃ أن نسخ أحد القولین الآخر؟ قال جمهور العلماء: یجب الجمع بین ہذین الحدیثین، وهما صحیحان، قالوا: وطریق الجمع أن حديث (لا عدوی) المراد بہ نفی ما كانت الجاہلیۃ تزعمہ واعتقدہ أن الممرض والعاهۃ تعدی بظہمہا لا بفعل اللہ تعالیٰ، وأما حديث (لا یورد ممرض علی مصح) فأرشد فیہ إلی محابۃ ما یحصل الضرر عندہ فی العادۃ بفعل اللہ تعالیٰ وقدرہ، فنفی فی الحدیث الأول العدوی بظہمہا، ولم ینف حصراً الضرر عند ذلك بقدر اللہ تعالیٰ وفعلہ، وأرشد فی الثاني إلی الاحتراز مما یحصل عند الضرر بفعل اللہ وإرادتہ وقدرہ، فہذا الذی ذکرناہ من تصحیح الحدیثین والجمع بینہما هو الصواب الذی علیہ جمهور العلماء، ویضمن المصیر إلیہ (شرح الثوری علی مسلم، کتاب السلام، باب لا عدوی ولا طيرة ولا ہامۃ ولا صفر الخ)

(لا عدوی) اے کسی لا سرایت لعلہ من صاحبہا لغيرہ یعنی اے ما معتقدہ الطبايعون من اے العلل المعنوية

﴿بقیہ حاشیہ کے ملے پہلا حکم فرمائیں﴾

آج بھی بعض لوگ مختلف بیماریوں مثلاً کوڑھ، خارش، چیچک، خسرہ، گندہ دہنی (پائیوریا) آشوب چشم وغیرہ کو اسی طرح (خود بخود بغیر حکمِ الہی کے لازمی طور پر) متعدي سمجھتے ہیں، جو کہ غلط اور باطل عقیدہ ہے۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ موت و زندگی، بیماری اور صحت مندی، مصیبت و راحت سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہٴ قدرت میں ہے۔ اگر ایک بیماری دس آدمیوں کو ہوتی ہے تو وہ اللہ کے حکم سے ہوتی ہے، بیماری میں ہرگز یہ طاقت نہیں کہ وہ بغیر حکمِ الہی کے کسی دوسرے کے لگ جائے اور تجربہ و مشاہدہ بتلاتا ہے کہ وہائی امراض میں سب ہی مبتلا نہیں ہوتے بہت سے لوگ وہائی بیماریوں کے ساتھ رہتے ہوئے بھی ان بیماریوں سے محفوظ رہتے ہیں۔

جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بیماری خود سے کسی کو نہیں لگتی بلکہ جس وقت اور جب جس کو حق تعالیٰ شائد چاہتے ہیں بیمار کرتے ہیں اور جس کو نہیں چاہتے اس کو بیمار نہیں کرتے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ﴾

مؤثرۃ لا محالة باطل بل هو متعلق بالمسئنة الربانية والهي عن مدانة المعلوم من ليل انقاء الجدار الحائل والسفينة المصيبة (لفظ القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۹۹۰۷) قوله لا علوى هو اسم من الإعداء كالرغوى والبقوى من الإرداء والإلقاء يقال أعداء الذاء يعنيه إعداء وهو أن يصيبه فعل ما يصاحب الداء وكانوا يظنون أن المرض بنفسه يعلى فأعلمهم النبي أن الأمر ليس كذلك وإنما الله عز وجل هو الذي يمرض ويُنزل الداء ولهذا قال فمن أعدى الأول أي من أين صار فيه الجرب (عمدة القاري، كتاب الطب، باب الجذام) ۱۔ فأعلم أنهم اختلفوا في شرح الحديث، قيل: إن نفى العلوى محمول على الطبع، أي لا علوى بالطبع، أما يجعل الله تعالى فهو ثابت. وذكروا أنه شروعاً آخر أيضاً، والأصوب ما ذكره ابن القيم في زاد المعاد: أن العلوى المنفى، هو اتباع الأوهام فقط، بدون سبب في البين، كما يزعمه هندو أهل الهند. وترجمته هلبي حسب مراده، أذكر بيماري لك جانا فلا علوى عند الشرع (لفظ الباري، كتاب الطب، باب اللدود)

هذا دليل قاطع لعقيدة العلوى وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يعتقدون العلوى علة تامة للجرب وان العلة التامة لا تختلف عن المعلوم ولا المعلوم من العلة وظاهر ان البهر الاول لم يجرب بالعلوى فبين ان لا ملازمة بين العلوى والجرب فانضى كون احدهما علة للآخر ولا سبيل في الجبر الاول الا القول بان الذي اجره هو الله سبحانه وتعالى فكذلك الابل البالية لا يجربها الا الله وان هذا الدليل الذي لفظ به رسول الله من الوى ما يزيد ما ذكرنا في تحقيق العلوى ان المقصود من نفى كونه علة تامة ومؤثراً بذاته لان نفى كونه سبباً من الاسباب لان السبب ربما يختلف عنه المسبب وكذلك المسبب ربما يختلف عن احد الاسباب ويقع باسباب اخرى فلا ينطبق هذا الدليل على المدعى الا اذا كان المقصود نفى كونه علة تامة والله اعلم (تكملة فتح الملهم ج ۲ من ۳۷۳)

(۷)..... بکری کے جب بچہ پیدا ہوتا تو اگر کر ہوتا تو بت پر چڑھا دیتے (سیرۃ النبی

للعلامۃ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ ج ۳ ص ۱۳۶ بحوالہ بلوغ العرب واطوار العرب)

(۸)..... اونٹنی جب دس بچے جن لیتی، تو اس کو کھلا چھوڑ دیتے وہ سانڈ کی طرح چٹھنی

پھرتی (ایضاً)

(۹)..... کسی شخص کے پاس جب اونٹوں کی تعداد ہزار تک پہنچ جاتی تو ایک اونٹ کی

ایک آنکھ پھوڑ دیتے کہ نظر نہ لگ جائے (ایضاً ص ۱۳۷)

(۱۰)..... جب کبھی قحط پڑتا تو بھیڑ یا دنبہ کی دم میں گھاس پھوس باندھ کر آگ

لگا دیتے اور سمجھتے کہ اس سے پانی بر سے گا (ایضاً)

(۱۱)..... سفر میں جاتے تو کسی درخت میں ڈورا وغیرہ باندھ کر گرہ لگا دیتے، واپس

آ کر دیکھتے اگر گرہ کھل گئی ہے تو سمجھتے کہ ان کی بیوی نے بدکاری کی ہے (ایضاً)

(۱۲)..... سفر میں راستہ بھول جاتے تو کپڑے الٹ کر پہن لیتے اور سمجھتے کہ اس سے

راستہ مل جائے گا (ایضاً)

(۱۳)..... یہ اعتقاد تھا کہ مرنے کے بعد روح ایک پرندہ بن کر آتی رہتی ہے، نیز

پیٹ میں ایک کیڑا رہتا ہے، جو بھوک کے وقت کاٹا ہے۔

اس کے علاوہ کام کرنے سے پہلے پرندے وغیرہ سے شکون لیتے تھے، جیسا کہ پہلے

گزارا۔

اس قسم کے ستنکلروں توہم پرستیاں اور اوہام زمانہ جاہلیت میں پھیلے ہوئے تھے جن کا

شمار نہیں ہو سکتا۔

ان حالات میں سرورِ دو عالم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اس دنیا میں رشد و ہدایت کا سورج بن کر

مبعوث ہوئے اور دنیا کو جاہلانہ فاسد خیالات اور شرکانہ باطل نظریات سے نجات دلائی۔

الغرض جاہلیت کے اندھیروں سے نکال کر توحیدِ کامل کی تعلیم دے کر عربوں کے تمام مشرکانہ ادہام

خراقات کو ہمیشہ کے لئے مٹا دیا۔

فللہ الحمد والشکر

موجودہ زمانہ کے توہمات و خرافات

آج بھی بہت سے لوگ جہالت کی وجہ سے مختلف قسم کی توہم پرستیوں، بدفالیوں، بدھشکونیوں اور جاہلانہ توہمات و خرافات میں مبتلا ہیں، جو مختلف علاقوں میں اپنے اپنے اعتبار سے رائج ہیں، جن کی یہاں پر بعد و ضرورت تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

نجومی وغیرہ سے غیب کی خبریں معلوم کرنا اور مختلف فال نکلوانا

کہانت اور غیب کی خبریں معلوم کرنے کا ایک طریقہ ہمارے یہاں نجومیوں سے فال نکلوانے کا ہے اور یہ ہمارے شہروں میں کثرت سے رائج ہے، خصوصاً بڑے شہروں میں اس کی بڑی شہرت ہے۔ جگہ جگہ نجومیوں، دست شناسوں اور عالموں کے بڑے بڑے بورڈ آؤیزاں ہیں جن پر بڑی بڑی باتیں اور بلند ہاتھ دعوے درج ہوتے ہیں، ہر ناممکن کو ممکن بنانے کے دعوے ہوتے ہیں اور ہر شخص کو اپنی قسمت معلوم کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔

اس خرچ یہ ایک مستقل کاروبار بنا ہوا ہے۔ بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جب ان پر کوئی پریشانی یا مصیبت آ جاتی ہے یا کاروبار اور اولاد وغیرہ کے متعلق مسائل پیدا ہو جاتے ہیں تو نجومیوں، ہنڈوئی جیروں کے یہاں حساب کراتے ہیں۔ علم رمل و جفر کے ذریعہ مستقبل کا پتہ لگایا جاتا ہے، ستاروں کی چال اور علم نجوم کے ذریعہ یا ہاتھ کی لکیروں کے ذریعہ یا نام کے پہلے حرف اور ابجد کے حساب کے ذریعہ زندگی کے حالات اور آئندہ کی خبریں دریافت کی جاتی ہیں، زائچہ بنا کر پیش آنے والے حادثات اور واقعات کا سراغ لگایا جاتا ہے۔ سڑکوں اور مختلف جگہوں میں بیٹھے ہوئے خود ساختہ نجومیوں، جوتھیوں، پامسٹوں اور پروفیسروں کے واسطے سے یا مختلف جانوروں مثلاً طوطوں، چیتاؤں کے ذریعہ سے شادی بیاہ، روزگار، اولاد، صحت اور مقدمہ کی ہارجیت جیسے مستقبل کے پوشیدہ حالات و معاملات دریافت کئے جاتے ہیں۔

شہر کی بڑی بڑی شاہراہوں پر دست شناس اور نجومی دیوار سے ایک پردہ لٹکائے بیٹھے ہوتے ہیں

اور ان کے پاس پرندے خصوصاً تربیت یافتہ طوطے، شجروں پر بیٹھے ہوتے ہیں اور فرش پر بچے ہوئے کپڑے پر درجنوں لفافے رکھے ہوتے ہیں، جن میں اچھے، بُرے، مختلف مضامین پر مشتمل خطوط ہوتے ہیں جو محض خود ساختہ ہوتے ہیں اور بالآخر وہی لوگوں کی قسمت قرار پاتے ہیں۔ اور قریب ہی چاک، پلیٹ ہوتی ہے جس سے علمِ جفر کی روشنی میں حساب و کتاب کر کے غیب کی باتیں مثلاً مقدمہ کی کامیابی یا ناکامی، امتحان میں پاس یا فیل، کاروبار کی ترقی یا ناکامی وغیرہ واضح کی جاتی ہے، یا علمِ نجوم کی روشنی میں قسمت کے ستارے کا روشن یا گردش میں ہونا تلا کر اچھی بری قسمت بتلائی جاتی ہے، یا علمِ قیافہ کے ذریعے ہاتھ کی لکیریں اور اس کے خدو خال دیکھ کر مقدر کا اچھا یا برا ہونا اور اپنے مقاصد میں کامیاب یا ناکام ہونا واضح کیا جاتا ہے۔

بعض لوگ علمِ رمل و جفر اور علمِ الاعداد اور ابجد کے علم کے ذریعے سے اپنے ناموں وغیرہ کے متعلق مختلف فال لکھواتے ہیں۔

بعض لوگ رمل اور کنکریاں اور جو کا دانہ پھینک کر شر کے اسباب کی تعقیب کرتے ہیں یہ تمام چیزیں بدشگونی اور استقسام بالا زلام میں شامل ہیں اور حرام ہیں۔

سب سے سستی فال وہ ہوتی ہے جو طوطے یا کسی پرندہ کے ذریعہ لفافہ اٹھا کر لکھوائی جاتی ہے۔ اکثر مصیبت زدہ، پریشان حال، بے روزگار، مقروض، بیمار اور دوسرے شہروں سے کمانے کے لئے آنے والے سادہ لوگ ان کے پاس پہنچتے ہیں اور اپنی فال لکھوا کر دیکھتے ہیں اور سنتے ہیں، اچھی فال اور اچھی قسمت کھلے تو کامیابی پر یقین کرتے ہیں اور بری فال لکھے، یا ستارہ گردش میں معلوم ہو، یا دست شناس سے حالات اچھے نہ معلوم ہوں تو اپنی بد حالی کا یقین ہو جاتا ہے۔

آج کل بعض اخبارات میں بھی اس قسم کے معاملات پر ہر قاعدہ ہمبرے اور مضامین شائع ہوتے ہیں، مثلاً ”آپ کا ہفتہ کیسے گزرے گا؟“ اس قسم کے مضامین کو بڑی دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

کیونکہ یہ سب کہانت کی مختلف قسمیں ہیں جو کہ حرام ہیں اور بعض صورتوں میں ایمان لیا ہیں۔ اس طرح غیب کی خبریں بتانا اور معلوم کرنا شرعاً جائز نہیں، بلکہ حرام ہے، خواہ بتانے والا نبوی ہو یا

کا ہن ہو یا عرف اور قافیہ شناس یا نام نہاد عامل ہو یا بیرونی وغیرہ۔
 یاد رکھئے: ان لوگوں کے پاس مذکورہ طریقہ پر فال کھلوانے کے لئے جانا، فال کھلوانا اور مندرجہ
 بالا جتنے بھی طریقے اور صورتیں ہیں ان پر یقین کرنا یہ سب کچھ حرام اور سخت گناہ ہے اس سے بچے
 دل کے ساتھ توبہ کر کے ہمیشہ کے لئے اپنے آپ کو بچا کر رکھنا ضروری ہے۔

حاضرات کا عمل کرانا

بعض جگہ جب کسی کے یہاں چوری ہو جاتی ہے یا کچھ اور نقصان ہو جاتا ہے تو وہ حاضرات کراتے
 ہیں۔ جس کی صورت کچھ اس طرح ہوتی ہے کہ کسی نابالغ بچے کے ناخن یا ہاتھوں پر سیاہی یا تل وغیرہ
 لگا کر بچہ کو اس پر نظر جمائے تو کہا جاتا ہے اور عامل اس پر اپنی توجہ ڈالتا ہے جس سے اس بچہ کو ناخن
 یا ہاتھ میں اس کے خیالات متشکل ہو کر نظر آنے لگتے ہیں۔ پھر عامل جو کچھ اس سے دریافت کرتا
 ہے وہ بچہ اسی طرح کہتا جاتا ہے۔ اس طرح چوری شدہ یا لاپتہ چیز کو دریافت کیا جاتا ہے اور اس
 دریافت پر پورا یقین ہوتا ہے۔

بعض لوگ انڈے وغیرہ کو تیل لگا کر اور نابالغ بچے کو قریب بٹھا کر ایک عمل پڑھتے ہیں وہ بچہ اس کو
 دیکھتا ہے اور بڑے کے کہنے کے مطابق بتلاتا چلا جاتا ہے کہ اب میز، کرسی یا تخت بچھایا جا رہا ہے،
 اب بادشاہ آ رہا ہے، اب چور کو پکڑ کر لایا جا رہا ہے اور فلاں شخص چور یا مجرم ہے۔

شرعاً اس عمل کا اعتبار نہیں اور اس کی بنیاد پر کسی کو چور یا مجرم ثابت کرنا درست نہیں۔
 خلاصہ یہ کہ شرعاً ان چیزوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے، ان سے جو باتیں معلوم ہوتی ہیں وہ غیر یقینی
 ہوتی ہیں، بعض اکابر کا خیال ہے کہ حاضرات میں نظر آنے والی چیز صرف دکھانے والے عامل کے
 تخیل کا اثر ہوتا ہے، دلیل شرعی کے بغیر ان پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

چنانچہ اگر ان کے ذریعے کسی شخص کے بارے میں یہ پتہ چل جائے کہ وہ چور یا مجرم ہے تو اس کے
 متعلق چوری کا یقین کر لینا اور کسی پر کوئی الزام عائد کرنا جائز نہیں بلکہ شرعی اصول کے مطابق تحقیق
 کرنا ضروری ہے۔

دائرس بیماری پھیلنے کا سبب بنتے ہیں، خود سے بیماری کا سبب اور بیماری پیدا کرنے میں موثر بالذات نہیں ہوتے، تو کوئی گناہ نہیں۔

اور موجودہ دور کی تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنے امراض بھی متعدی اور وبائی شمار کئے جاتے ہیں ان سب میں تعدیہ (یعنی ایک دوسرے کی طرف پھیلنا اور منتقل ہونا) جراثیم اور دائرس کے ذریعے سمجھا گیا ہے جو کہ اس بیماری کا سبب بنتے ہیں۔ جبکہ جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ بیماری خود متعدی ہوتی ہے یعنی جو بیماری مریض کو لاحق ہے بعینہ وہی دوسرے کو لگ جاتی ہے۔ اور موجودہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ بیماری خود منتقل نہیں ہوتی بلکہ بیماری کا سبب منتقل ہوتا ہے مثلاً سانس وغیرہ کے ذریعے سے بیماری کا سبب یعنی جراثیم اور دائرس دوسروں تک منتقل ہونے کے بعد اس کے سبب سے دوسرے میں بھی بیماری پیدا ہو جائے اس کی بنیاد دوسری شرائط اور موانع پر ہے۔ مثلاً دوسرے کسی شخص میں اس بیماری کے خلاف قوتِ مدافعت (Immunity) پیدا ہو چکی تھی تو یہ قوت مدافعت جراثیم اور دائرس کے اثر ڈالنے میں رکاوٹ ہو گئی۔ اور اسلامی اصولوں کے مطابق مسلمانوں کا ساتھ ساتھ یہ عقیدہ بھی ہوتا ہے کہ اس میں بھی اصل علت اور بنیاد اللہ کا حکم ہی ہوتا ہے (ماخوذ از "مریض و معالج کے اسلامی احکام" تبصر، مؤلفہ: ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب)۔

۱۔ وهذه الحلة عند الأطباء من العلل المعدية المعرارة ومقارب المعلوم وصاحب المسئل بسلم برالحمة فالنبي صلى الله عليه وسلم لكمال خلقته على الأمة ونصحه لهم نهاهم عن الأسباب التي تعرضهم لوصول العيب والفساد إلى أجسامهم وقلوبهم ولا ريب أنه قد يكون في البدن لهيؤ واستعداد كما من ليقول هذا الداء وقد تكون الطبيعة سريعة الانفعال لابللة للاكتساب من أيدان من تجاوزه وتخالطه لئلا ينفذ وقد يكون خوفها من ذلك ووهما من أكبر أسباب إصابة تلك الحلة لها فإن الوهم فعال مستول على القوى والطباع وقد تصل راحة العلليل إلى الصحيح فببقعه وهذا معانين في بعض الأمراض والراحة أحد أسباب العدوى ومع هذا كله فلا بد من وجود استعداد البدن وقبوله لذلك الداء وقد (ص ۱۳۷) تزوج النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فلما أراد الدخول بها وجد بكشعها بهاذا فقال الحق بأهلك زاد المعاد، فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصبر من الأدوات المعدية بطبعها وإرشاده الأصحاء إلى مجابة أهلها، علة الابتعاد عن المجهول والمسلول (

اس تفصیل کی روشنی میں آج کل کے حفاظتی ٹیکوں اور قطروں وغیرہ کے استعمال کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات پر کامل یقین رکھتے ہوئے حفاظتی تدابیر کے طور پر اس قسم کے ٹیکے اور قطرے وغیرہ استعمال کرائے جائیں یا دوسری کوئی جائز تدبیر بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے اختیار کی جائے تو اس میں کوئی گناہ نہیں (بشرطیکہ کوئی دوسری شرعی خرابی شامل نہ ہو) کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہوئے تدابیر اور اسباب کے اختیار کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔

لیکن آج کل بعض لوگ اس قسم کی حفاظتی تدابیر کو اتنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور مشیت سے بھی ان کی نظر ہٹ جاتی ہے۔ اور ان تدابیر پر انہیں ایسا یقین ہوتا ہے کہ ان تدابیر کے اختیار کر لینے کے بعد ہرگز ان کو وہ بیماری نہیں لگ سکے گی۔

اور اس قسم کی تدابیر اختیار نہ کرنے کی صورت میں اگر اس سے متعلقہ کوئی بیماری پیدا ہو جاتی ہے تو اس کی ساری ذمہ داری مروجہ حفاظتی تدابیر اختیار نہ کرنے پر ڈال دی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر توکل اور بھروسہ نہیں ہوتا۔

یہ طرز عمل غلو اور حد سے تجاوز ہے، مسلمان کا اعتقاد اور بھروسہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر ہونا چاہئے خواہ کتنی تدابیر اختیار کر لی جائیں، کیونکہ تمام تدبیریں اللہ تعالیٰ کے حکم اور مشیت کے تابع ہیں۔ لہذا حفاظتی تدابیر اختیار کرتے وقت اس قسم کے عقیدہ کی خرابی اور غلو سے بچنا ان تدابیر کے اختیار کرنے سے زیادہ ضروری ہے۔

زمانہ جاہلیت کی چند مزید مختلف توہم پرستیاں

اور بھی بے شمار توہم پرستیاں اہل عرب میں جہالت کی وجہ سے رائج تھیں، اسلام نے ان کی نفی فرمادی۔ مثلاً:

- (۱)..... زمانہ جاہلیت میں بہت سے لوگ سانپ کو قتل کرنے سے اس لئے ڈرتے تھے، کہ اس کو قتل کرنے سے اس کا جواز وغیرہ آکر بدلہ لیتا ہے۔

حضور ﷺ نے اس نظریہ کی تردید فرمائی۔ ۱۔

(۲)..... زمانہ جاہلیت میں یہ خیال تھا کہ جو شخص لات وعزلی (جنوں) کو گالی دیتا ہے اس کو برص یا جذام کا مرض ہو جاتا ہے۔

اسلام نے اس نظریہ کی بھی تردید فرمائی۔ ۲۔

(۳)..... زمانہ جاہلیت میں لوگ ہاتھوں میں پتھر کی انگلی پینتے تھے اور سمجھتے تھے کہ اس سے ضعف جاتا رہتا ہے۔ ۳۔

(۴)..... زمانہ جاہلیت میں خیال تھا کہ جب کوئی بڑا شخص مرجاتا ہے تو چاند اور سورج میں گر بن لگتا ہے آپ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ

۱۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَتَمَلُّوْا الْحَبَاتِ كُلَّهِنَّ فَمَنْ خَافَ تَأْزِهُنَ فَلَمْ يَسِمْ مِيقَ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۵۲۵۱، کتاب الادب، باب فی فعل الحبات، واللفظ له، من نسائي، حدیث نمبر ۳۱۹۳، المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۱۰۴۰۱)

۲۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَكَلَى : " إِنَّ يَضِلُّ ذُو التِّبْيَضَيْنِ يَدْخُلُ الْحَقَّةَ " وَحَمَانُ حَسْبَمُ رَجُلًا بِمِلَّةٍ أَفْقَرُ ذَا حَلِيزَتَيْنِ، ثُمَّ أَتَى بَعْرَةً، فَأَخْلَقَ حَقَالَةً عَسَى لِيَوْمٍ عَسَى قَوْمِي، فَا جَعَمُوا إِلَيْهِ فَمَا كَانَ أَوَّلَ مَا تَكَلَّمَ بِهِ وَهُوَ يَسُبُّ الْأَمَّ وَالْقُرَى، فَقَالُوا : مِمَّ نَا حَسْبَمُ، أَمِّي الْبَرَحِ، وَالْخَلَمُ، وَالْخُنُ، فَقَالَ : وَيَسُبُّكُمْ إِيَّهِنَّمَا وَاللَّهِ لَا يَحْزَنُ لِي (مسند برك حاكم، حدیث نمبر ۳۳۵۳، مسند أحمد حدیث نمبر ۲۳۸۰، سنن دارمی، حدیث نمبر ۲۷۷۷)

قال الحاكم : وقد انفق الشَّيْخَانِ عَلَى إِخْرَاجِ وَرِدِ حَسْبَمِ الْمَدِينَةِ وَلَمْ يَسِقْ وَاحِدُ مَبْنَاهَا الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ وَهَذَا صَحِيحٌ (حوالہ بالا)

وقال الذهبي في التلخيص : صحيح.

۳۔ عَنْ جَمْرَانَ بْنِ الْحَمَّانِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا فِي بَيْتِهِ خَلْقَةً مِنْ شُفْرِ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْخَلْقَةُ قَالَ خَلْقٌ مِنْ الْوَاهِبَةِ قَالَ أَنْزَعَهَا لِأَنَّهَا لَا تَهْلِكُ إِلَّا وَهْنًا (ابن ماجه، حدیث نمبر ۳۵۲۲، ابواب الطب، باب تعلیق التعلیم)

قلت، رواه ابن ماجه باختصار - رواه أحمد والطبرانی وقال إن مت وهي عليك وكنت إليها، قال وفي رواية موقوفة أبليها عنك فانك لو مت رأت ترى أنها تسلمك لمت على غير الفطرة. وفيه مبارک بن فضالة وهو ثقة وفيه ضعف، وفيه رجاله ثقات.

وعن حمزان بن حصين أنه رأى رجلاً في عصبه خلقة من صلب فقال ما هذه قال نعمت لي من أمحق بن الربيع المطار وقده أبو حاتم وعنه عمرو بن هلي، وفيه رجاله ثقات (معجم الزوائد، باب ليمن يعلق تيممة أو نحوها)

نے جب انتقال کیا تو سورج گرہن لگا ہوا تھا، لوگوں نے خیال کیا کہ ان ہی کے مرنے کا اثر ہے، آنحضرت ﷺ نے سنا تو فرمایا کہ چاند اور سورج اللہ کی قدرت کے مظاہر ہیں، کسی کے مرنے سے ان میں گرہن نہیں لگتا۔ ۱۔

(۵)..... زمانہ جاہلیت میں شہاب ثاقب (شیطانی گولے) کے بارے میں یہ اعتقاد تھا کہ جب کوئی بڑا امر جاتا ہے یا کوئی بڑا شخص پیدا ہوتا ہے تو ایسا ہوتا ہے، آپ نے فرمایا کہ کسی کے مرنے یا پیدا ہونے سے ایسا نہیں ہوتا۔ ۲۔

(۶)..... زمانہ جاہلیت میں شیر خوار بچوں کے سر ہانے استرا رکھ دیا کرتے تھے کہ ان کو جنت نہ ستانے پائیں، ایک دفعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دیکھا تو اٹھا کر پھینک دیا اور کہا کہ آنحضرت ﷺ ان باتوں کو ناپسند کرتے تھے۔ ۳۔

۱۔ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ النَّاسُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَسْكِبَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ إِذَا رَأَيْتُمْ قُلُوبًا وَادْعُوا اللَّهَ (بخاری، ص ۴۸۵، باب الصلاة فی كسوف الشمس)

۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : بَيْنَ الْأَنْصَارِ قَالَ : قَرَأْتُ بِحُجْمٍ عَظِيمٍ، فَاسْتَأْذَنَ قَالَ : "بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ إِذَا كَانَ يَنْشَلُ هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ" قَالَ : "كُنَّا نَقُولُ يَرُدُّ عَظِيمٌ، أَوْ يَمُوتُ عَظِيمٌ، خَلَّتْ لِلرُّعْرِيِّ : أَتَكَانَ يُرْمَى بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟" قَالَ : نَحْنُ، وَلَكِنْ خَلَّتْ حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "إِنَّهُ لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ رُبَّمَا تَبَارَكَ اسْمُهُ إِذَا قُبِضَ أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ، ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، حَتَّى يَنْتَلِعَ السَّبَّحُ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا، ثُمَّ يَسْتَحْبِرُ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُونُ حَمَلَةَ الْعَرْشِ، فَيَقُولُ الَّذِينَ يَلُونُ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ فَخَبَرُوهُمْ وَخَبَرُوا أَهْلَ كُلِّ سَّمَاءٍ سَّمَاءٌ، حَتَّى يَنْتَهِيَ الْخَبَرُ إِلَى هَذِهِ السَّمَاءِ، وَيَخْبِطُ الْجَنُّ السَّمْعَ، فَيُرْمَوْنَ فَمَا جَاءُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ، وَلَكِنَّهُمْ يَقْرَءُونَ فِيهِ، وَيَزِيدُونَ" قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : "وَيَخْبِطُ الْجَنُّ وَيُرْمَوْنَ" (مسند احمد حديث نمبر ۱۸۸۲)

۳۔ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا كَانَتْ تَرْمِي بِالْحَبِّانِ إِذَا وَلَسُوا، فَدَعَوْ لَهُم بِالرَّكْعَةِ، فَكَانَتْ بَصِيًّا، فَلَحَبَتْ لَضَعٍ وَمَادَدَتْ، إِذَا لَحَبَتْ رَأْسَهُ مُوسَى، فَسَأَلْتُهُمْ عَنْ مُوسَى، فَقَالُوا : لَجَعَلَهَا مِنَ الْجِنِّ، فَاعْدَلَتْ الْمُرْسَى لَمَرَّتْ بِهَا، وَلَهَبَتْ عَنْهَا وَقَالَتْ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ الطَّيْرَةَ وَيَهْجُهَا، وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَنْهَى عَنْهَا (ادب المفرد للبخاری، حديث نمبر ۹۳۳، باب الطيرة من الجن)

جب تک شرعی ثبوت نہ ہو اس کے چور ہونے کا یقین کرنا اور اس کو تکلیف دینا جائز نہیں (فتاویٰ محمودیہ ج ۸، ص ۸۰ بحیرہ) ۱۔

قرآن مجید سے قال نکلوانا

جب کسی شخص کی چوری ہو جاتی ہے تو بعض عاملوں اور بعض مسجد کے اماموں کے ذریعے ایک خاص انداز اور خاص طریقہ سے قرآن کریم یا کسی اور کتاب مثلاً دیوانہ حافظ یا گلستان وغیرہ سے قال کھلائی جاتی ہے اور اس کے سچ ہونے پر پورا عقیدہ ہوتا ہے اور قال میں جس شخص کا یقین ہوتا ہے آنکھیں بند کر کے اسی کو مجرم قرار دے کر مال مسروقہ (چوری کیا ہوا مال) اسی سے طلب کیا جاتا ہے

۱۔ حکیم الامت حضرت فتاویٰ رحمہ اللہ نے عقف قسم کے قال اور آئندہ کی چیزیں خبریں معلوم کرنے کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا:

یہ محل خلاف ہے جو ایک قسم ہے کہانت کی اور حرام محض ہے، نیز حرمت فی نفسہا کے ساتھ موجب افتقار عوام وچہلاء بھی ہے اور دل میں آ جانا لغتہ شیطان ہے اور اس کا مطابق نکلا ایسا اسی ہے جیسا کہ نہ اور مدعیین کے اخبار کی مطابقت ہے، اول تو مطابقت کا لفظ دعویٰ اور اثبات مشکل، دوسرے کسی طریق کا موجب علم ہو جانا مستلزم نہیں اس کے جواز کو، چنانچہ جس قسم منوع یعنی منسوب خبر سچ ہو سکتا ہے، پھر بھی حرام ہے، جواز و ناجواز احکام شرعیہ سے ہے، اس کے لئے مستقل دلیل کی حاجت ہے اور یمن فیہ میں حرمت کے دلائل صریح و کج موجود ہیں، پس حرمت کا حکم کیا جاوے گا، اور اسباب عادیہ پر شکل خطاب وغیرہ کے اس کا قیاس مع الفارق ہے، اولاً اس کی صحت مشاہدہ، ثانیاً سبب مسبب میں وجہ ارجح ظاہر، ثالثاً شرع میں بھی معتبر مابعد اس میں کوئی فقہ اعتقادی یا محلی نہیں اور محققین میں سب امور مفتود، پس قیاس محض باطل ہے، قال حضرات بھی اسی قبیل سے ہے، دونوں کا ایک حکم ہے، خواہ قسمہ خود ہو یا متنازعہ اور ظہر بھی اس کی ایک نوع ہے جس کو حدیث لاطیرۃ میں صاف نفی دیا گیا ہے۔ اس سے کوئی شبہ نہ کرے کہ جائز ہوگا۔ لیکن خلاف کوئی ہوگا، اصل یہ ہے کہ توکل کے بعض مراتب یعنی اعتقادی توکل فرض اور شرکا ایمان سے ہے، ظہر اس توکل کے خلاف ہے، اس لئے حرام اور شبہ شرک کا ہے، جیسا کہ اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور جس خال کا جواز ثابت ہے اس میں اعتقاد یا اخبار نہیں ہے بلکہ گھبرات خیر سے رجاء و رحمت ہے، جو یہ بھی مطلوب ہے، و انسی ہذا من ذاک اور یہاں یمن فیہ میں اول اعتقاد ہے پھر اخبار پھر بدگمانی اور یاس بھی اس لئے اس کے منوع ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اسی طرح شاید کسی کو استکارہ سے شبہ پڑے تو وہ واقعہ پر استدلال کرنے کے لئے موضوع و موضوع نہیں محصورہ کے درجہ میں ہے، بخلاف اس کے واقعات پر استدلال کے ہے، غرض یہ بالکل حرام ہے اور تو بہ کرنا اس سے فرض ہے (اعداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۳۷۷ و ۳۷۸)

جس میں بسا اوقات وہ شخص جس پر چوری کا الزام لگایا جاتا ہے قرآن کریم کی توہین کر کے کافر ہو جاتا ہے، اور اس طرح کے واقعات پیش آتے رہتے ہیں۔

یہ سب شریعت کے احکام کی خلاف ورزی کا نتیجہ ہے، ایک طرف مجرم اپنا ایمان گنوا بیٹھا، دوسری طرف بدظنی اور بدگمانی یقینی ہو گئی جس نے آگے بڑھ کر الزام تک نوبت پہنچا دی اور باہم لڑائی جھگڑا علیحدہ رہا، جسمانی، ذہنی اور مالی پریشانی جدارہی۔

اس طرح قرآن کریم یا کسی اور کتاب سے فال نکالنا یا نکلوانا اور اس پر یقین کرنا بالکل ناجائز ہے بلکہ قرآن کریم سے فال نکلوانا اور بھی سخت گناہ ہے، کیونکہ اس سے بسا اوقات قرآن مجید کی توہین ہوتی ہے یا اس کی طرف سے بدعتیہ کی پیدا ہو جاتی ہے۔

قرآن مجید کے ساتھ بھی بعض فال نامے چھاپے جاتے ہیں، جو کہ دراصل تاجروں کی کارروائی ہوتی ہے تاکہ لوگ زیادہ سے زیادہ خریدیں۔ ۱۔

مختلف قسم کے استخاروں سے غیب کے حالات معلوم کرنا

بعض لوگوں نے غیب کی خبریں معلوم کرنے کے لئے مختلف قسم کے استخارے مشہور کر رکھے ہیں، جن میں نظریاتی و عملی کئی خرابیاں ہیں، شرعی اعتبار سے استخارہ غیب کی باتیں معلوم کرنے کا نام نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنے کی دعا کرنے کا نام ہے۔

مسنون استخارے کی دعا حدیث شریف میں آئی ہے، اصل سنت استخارہ یہی ہے اور اس کے علاوہ جتنے استخارے لوگوں میں مشہور ہیں اول تو وہ سنت نہیں اور دوسرے ان میں بہت سے خلافِ شریعت بھی ہیں، اس لئے استخارہ وہی کرنا چاہئے جو حضور ﷺ سے ثابت ہے، اور اس کی مشہور دعا ہے، مگر سنت استخارہ میں بھی خواب وغیرہ میں کچھ نظر آنا یا کسی طرح کا اشارہ ملنا ضروری نہیں،

۱۔ لا یاخذ القال من المصحف (شرح فقہ اکبر ص ۱۸۳)

نسبہ قال الطرطوسی إن أخذ القال بالمصحف وحسب الرمل والشعر ونحوه حرام وهو من باب الاستقسام بالأزلام مع أن القال حسن بالمتة | وتحريمه أن القال الحسن هو ما يعرض من غير كتب مثل لسان یقول یا مفلح ونحوه والفقهاء المکتب حرام کما قاله الطرطوسی فی تعلیفه (الدخيرة، الشهاب الدین احمد بن إدريس القرطبي، النوع الثاني الطعام والشراب)

جب استخارہ کا مطلب اللہ تعالیٰ سے خیر مانگنا اور خیر کی دعا کرنا ہے تو استخارہ کی مسنون دعا پڑھ لینے کے بعد مطمئن ہو جانا چاہئے اور خواب وغیرہ نظر نہ آنے کی صورت میں اپنے استخارہ کو بے کار اور فضول نہیں سمجھنا چاہئے۔

استخارہ کے بعد سونا بھی ضروری نہیں، جاگتے ہوئے بھی بلاشبہ استخارہ کیا جاسکتا ہے، جن احادیث سے استخارہ ثابت ہے ان میں بھی استخارہ کے بعد سونے کا ذکر نہیں، اور جب استخارہ کے بعد سونا ضروری نہیں تو خواب نظر آنا کیسے ضروری ہو سکتا ہے، کیونکہ خواب تو سونے کی حالت میں ہی نظر آیا کرتا ہے۔ البتہ بعض اوقات استخارہ کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواب وغیرہ میں بھی کسی کام کے خیر یا شر ہونے کی نشاندہی کر دی جاتی ہے۔

مگر اولاً تو ایسا ہونا ضروری نہیں اور اس کے بغیر بھی استخارہ کا رآمد اور مفید عمل ہے، دوسرے استخارہ کے بعد جو خواب نظر آئے ضروری نہیں کہ وہ استخارہ سے ہی متعلق ہو بلکہ عین ممکن ہے کہ روزمرہ اور عام اوقات کی طرح کا ایک خیالی یا نفسیاتی خواب ہو۔ اس قسم کے خواب تو استخارہ کے بغیر بھی نظر آتے رہتے ہیں اور جب کسی چیز سے متعلق استخارہ کیا جاتا ہے تو اس کی طرف ذہن اور خیال متوجہ ہوتا ہے ایسے وقت نفسیاتی اور خیالی خواب نظر آنے کے امکانات زیادہ بڑھ جاتے ہیں اور استخارہ کر کے سو کر اٹھنے کے بعد کیونکہ خواب کو اہتمام اور توجہ کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے اور دوسرے اوقات میں سو کر اٹھنے کے بعد اس کا اہتمام نہیں کیا جاتا اس لئے عموماً استخارہ کے بعد خواب کی طرف توجہ زیادہ کی جاتی ہے۔

یہیں سے یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ استخارہ خود کرنا سنت ہے کسی دوسرے سے کرنا سنت نہیں، عام طور پر خود استخارہ کرنے کے بجائے دوسرے سے استخارہ کرانے پر اس لئے زور دیا جاتا ہے کہ خود کو خواب وغیرہ میں کوئی واضح چیز نظر نہیں آتی اور جب یہ بات معلوم ہو چکی کہ خواب میں کچھ نظر آنا ضروری نہیں تو اس غرض کی خاطر خود استخارہ چھوڑ کر دوسرے سے استخارہ کرانے کی بھی ضرورت نہیں (تفصیل کے لئے ہمارا سالانہ ”مشورہ و استخارہ کے فضائل و احکام“ ملاحظہ ہو)

جَنّات کی باتوں پر یقین کرنا

بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ اگر کسی مرد یا عورت پر جن سوار ہوا اور وہ بولتا ہو تو اس سے غیب کی باتیں دریافت کرتے ہیں، مثلاً اگر چوری ہو گئی تو پوچھتے ہیں کہ یہ چوری کس شخص نے کی ہے، وہ کہاں ہے؟ اس کا نام کیا ہے اور چوری کا زیور، روپیہ کس کے پاس ہے؟ پھر جو کچھ وہ بتلا دے شرعی ثبوت کے بغیر اس پر عمل یقین کیا جاتا ہے۔ یا اس سے دریافت کرتے ہیں کہ ہم پر کس نے جادو کیا ہے، وہ کون ہے اور کہاں رہتا ہے؟ یا ہماری فلاں گمشدہ چیز کس کے پاس ہے؟ یا کل یا آئندہ کیا کچھ ہونے والا ہے؟ اور پھر جو کچھ وہ بتلائے اس پر یقین کر لیا جاتا ہے۔

یہ سب حرام اور ناجائز ہے، کیونکہ شرعی اصولوں کے مطابق تحقیق کے بغیر محض جن کی باتوں پر یقین کر کے کسی کو چور سمجھنا اور اس پر چوری کا الزام لگانا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔

مخصوص اوقات میں مُردوں کی روحیں آنے کا عقیدہ

بعض لوگوں کا اعتقاد ہے کہ تمام ارواح جمع یا جمعرات کی رات کو اپنے گھروں میں آتی ہیں اور گھر کے ایک کونے میں کھڑی ہو کر دیکھتی رہتی ہیں کہ ہم کو کون ثواب بخشتا ہے اور خیرات کرنے کی درخواست کرتی ہیں اور خیرات نہ کرنے والوں پر بدعا کرتی ہیں۔ اگر کچھ ثواب مل جائے تو خیر ورنہ مایوس ہو کر لوٹ جاتی ہیں اور مرنے کے بعد روزانہ ایک ماہ تک اپنے گھر کا گشت کرتی رہتی ہیں۔ اسی طرح لوگوں کا خصوصاً عورتوں کا خیال ہے کہ شبِ برأت، شبِ قدر اور عیدِ غیرہ میں بھی روحیں اپنے گھروں پر آتی ہیں اس لئے وہ ایصالِ ثواب کا اہتمام کرتے ہیں۔

یہ اعتقاد غلط ہے کسی حدیث صحیح سے اس کا ثبوت نہیں ہے (یہ زمانہ جاہلیت میں ”حامہ“ کی توہم پرستی سے ملتی جلتی چیز ہے اور حامہ کی طرح بے حقیقت ہے) اور جن بعض روایات میں ارواح کا آنا منقول ہے، اول تو وہ روایات ضعیف ہیں اور عقائد کے سلسلے میں معتبر نہیں۔ دوسرے وہ اپنے آنے میں بالکل آزاد اور خود مختار نہیں کہ جب چاہیں اور جہاں چاہیں چلی جائیں بلکہ وہ حکمِ الہی کی محتاج ہیں۔

حکم الہی کے بغیر کہیں آنے جانے کا انہیں کوئی اختیار نہیں۔ اور فوت ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے برزخ میں ہر ایک کی روح کا ٹھکانہ متعین کر رکھا ہے، اس لئے ہر حال میں ان کے آنے جانے کا اعتقاد رکھنا بالکل غلط اور بے اصل ہے (امداد اللہ، ص ۷۷)۔

پیر و بزرگ کی سواری یا روح و سایہ آنے کا عقیدہ

بعض لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں کہ فلاں شخص پر فلانے بڑے پیر یا بابا صاحب (جو کہ فوت ہو چکے ہوتے ہیں) کی سواری آگئی ہے یا آتی ہے۔

اس کی بھی شرعاً کوئی اصل نہیں ہے۔ بزرگ حضرات انتقال کے بعد کسی پر سوار ہو کر نہیں آتے اور نہ ہی کسی کو سواتے ہیں۔ سواری آنے کے متعلق لوگوں میں جو خیالات پھیلے ہوئے ہیں وہ شرعاً بے اصل ہیں۔ البتہ جنات اور شیاطین آسکتے ہیں اور وہ اگر غلط بیانی کر کے کسی بزرگ وغیرہ کا بھی نام بتا سکتے ہیں، کہ میں فلاں بزرگ ہوں اور فلاں جگہ سے آیا ہوں وغیرہ (فتاویٰ محمودیہ ج ۲۰، ص ۲۹)۔

مجادلات معطلات لمخترعات مبدیہ ج ۱۹، ص ۱۵۷، بحیرہ

ہمزاد کیا ہے؟

”ہمزاد“ فارسی زبان کا لفظ ہے، جو دراصل دو لفظوں کا مجموعہ ہے، ایک لفظ ”ہم“ دوسرے ”زاد“ اور ”ہم“ کے معنی ”ساتھ“ کے اور ”زاد“ کے معنی ”پیدا ہونے“ کے آتے ہیں، تو ”ہمزاد“ کے لفظی معنی ہوئے ”وہ جو کہ ساتھ پیدا ہوا ہو“ اور عام بول چال میں ہمزاد اس روایتی شیطان کو کہا جاتا ہے، جو انسان کے ساتھ پیدا ہوتا ہے، اور ہمیشہ ساتھ رہتا ہے (ملاحظہ ہو: فیروز اللغات ص ۱۳۷، بارہ)۔

”ہم“

لوگوں میں بالخصوص عاملوں کی دنیا میں ہمزاد کے متعلق طرح طرح کی باتیں مشہور ہیں، مثلاً ایک یہ بات مشہور ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہے اور دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کا ہمزاد قبر سے نکل آتا ہے وہ مرنا نہیں ہے اور وہ دوسروں کو سواتا ہے۔

مگر اولاً تو ہمزاد کا لفظ گھڑا ہوا ہے، دوسرے اس کے مذکورہ مفہوم کے گھڑا ہوا ہونے میں تو کوئی شبہ

فَجَاءَ بِمَا بَشَّرَ فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ الْغُلَامُ أَتَدْرِي مَا هَذَا؟ فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ وَمَا هُوَ؟ قَالَ تَكُنْتُ تَكُونُ لِنَاسٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أُخْسِنُ
الْكِبَرَاءَةَ إِلَّا أَنِّي خَدَعْتُهُ فَلَقِينِي فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ فَهَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ
فَأَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَاءَ كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ (بخاری) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
کو کما کر دیتا تھا، جس کو حضرت ابو بکر استعمال کیا کرتے تھے، پس ایک دن وہ کوئی چیز
لے کر آیا جس میں سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھا لیا پھر اس غلام نے کہا کہ
آپ کو معلوم ہے کہ یہ چیز کوئی کمائی کی ہے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
آپ بتا دیے کس کمائی سے ہے؟ غلام نے کہا کہ میں جاہلیت (یعنی کفر) کی حالت میں
کہانت کہا کرتا (یعنی غیب کی خبریں بتاتا) تھا، اگرچہ میں کہانت کے فن کو بھی صحیح طرح
سے نہیں جانتا تھا بلکہ اوٹ پٹا تھ مار دیا کرتا تھا تو مجھے یہ چیز کہانت کے معاوضہ میں ملی
تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ سن کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنا
ہاتھ اپنے حلق میں ڈال کرتے کر دی اور پیٹ میں سے ساری چیز کو اگل دیا (ترمذی)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے الٹی کرنے کی وجہ اس حرام چیز کو اپنے پیٹ سے جدا کرنا تھی،
اور اگرچہ کھالینے کے بعد پتہ چلنے پر الٹی کرنا ضروری نہیں تھا، لیکن آپ نے تقویٰ کی وجہ سے ایسا
کیا۔ ۲۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ غیب کی خبریں بتانے والے نبوی اور کاہن کی کمائی حرام ہے۔ ۳۔

۱۔ حدیث نمبر ۳۵۵۳، کتاب المناقب، باب اہم الجاہلیہ۔

۲۔ فأعطانی بذلك أي بمقابلة كهانتی هذا الشيء وقيل الباء زائدة فهذا الذي أكلت منه فأدخل
أبو بكر يده فقاء أي للورع كل شيء في بطنه لفظ حرمة حيث اجتمعت الكهانة والخدمية وقال
الطبري رحمه الله ذكره حلوان للكاهن لا للخدايع (مرفقة، كتاب البیوع، باب الكسب)

۳۔ أجمع المسلمون على تحريم حلوان الكاهن، لأنه عوض عن محرم، ولأنه أكل المال
بالباطل (شرح النوراني باب تحريم ثمن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البعی والنہی عن بیع السمور)
قوله: (وحلوان الكاهن إلخ) ويندرج في الكاهن الرمال والجفار وعالم النجوم وغيرهم (العرف

﴿بیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

شیخ احمد کا وصیت نامہ

چونکہ مسلمانوں نے اپنے آپ کو دین سے دور کر لیا ہے اور اللہ کی ذات پر پورا بھروسہ اور توکل نہیں ہے۔

بلکہ مزید اپنی جہالت اور نادانی سے بدفالی، بدشگونی، نحوست، چھوت چھات اور طرح طرح کی خرابیوں میں مبتلا ہیں۔

جس کی بناء پر دشمنان اسلام نے مسلمانوں کی اس دینی کمزوری سے پورا فائدہ اٹھایا اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔

چنانچہ دشمنان اسلام نے ایک فرضی وصیت نامہ تقریباً ڈیڑھ سو سال پہلے شیخ احمد نامی کسی شخص کے نام سے شائع کیا جو اب تک مسلمانوں میں تھوڑے بہت مضمون کے اختلاف کے ساتھ چل رہا ہے اس میں جو کچھ لکھا ہوا ہوتا ہے، کم علم مسلمان اس سے ڈر کر یا نفع کی امید پر اب تک اس کو چلا رہے ہیں۔

حالانکہ یہ وصیت نامہ فرضی ہے، شیخ احمد نامی کوئی صاحبِ روضۂ اقدس کا خادم نہیں۔

اور اس وصیت نامہ میں جو عبادت کی طرف متوجہ ہونے اور آخرت کی فکر میں لگنے کو لکھا ہے یہ اچھی باتیں ہیں اور ضروری کام ہیں، مگر ان پر عمل پیرا ہونے کے لئے قرآن و سنت کے ارشادات و خطابات اور تعلیمات کافی ہیں۔

فرضی افسانہ شائع کرنا اور آنحضرت ﷺ کی طرف کسی تراشیدہ بات کو منسوب کرنا سخت گناہ ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الشدی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی کراهیة مهر البهی
وسلوان الکاهن ما یأخذه الکاهن علی کھانته فإن الکھانة باطلة لا یجوز اخذ الأجر عنها ولیل هی
الرشوة ولیل هو مشفق من الحلاوة یقال منه حلوت الرجل أحلوه إذا أطعمته الحلوة كما یقال غسلته
إذا أطعمته العسل والفرق بین الکاهن والعراف أن الکاهن یعطی الخبر عن الکواثر فی مستقبل
الزمان ومعرفة الأسرار والعراف یعطی معرفة الشیء المسروق و مکان الفضالة ونحوه واللہ
اعلم (اللباب فی المجموع بین السنة والکتاب، للإمام ابو محمد علی بن زکریا الصنجدی، کتاب
البیوع، باب یجوز بیع الکلب وبکره)

نبی ﷺ کا ارشاد ہے کہ:

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (مسلم، عن ابی ہریرہ) ۱
ترجمہ: جو شخص میرے اوپر عمد آجھوٹ باندھے، تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا آگ (یعنی جہنم) میں بنالے (ترجمہ ختم)

اور ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

إِنْ كَذَبْنَا عَلَيَّ لَيْسَ كَذِبِي عَلَيَّ أَحَدٍ مِّنْ كَذِبٍ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (بخاری عن المعمرہ) ۲
ترجمہ: میرے اوپر جھوٹ باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کی طرح نہیں ہے، جو شخص میرے اوپر عمد آجھوٹ باندھے، تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا آگ (یعنی جہنم) میں بنالے (ترجمہ ختم)

بعض علماء کی تحقیق یہ ہے کہ یہ وصیت نامہ عیسائیوں کا جاری کردہ ہے۔

شروع میں جب انگریزوں کا ہندوستان پر غلبہ ہوا تھا تو انہیں مسلمانوں کی جانب سے جہاد کرنے اور اپنے مقابلہ کا خوف دامن گیر ہوا تو انہوں نے مسلمانوں کو صرف نماز روزے پر لگے رہنے اور اپنے سے غافل کرنے کے لئے یہ سازش بنائی کہ ایک فرضی وصیت نامہ بنا کر شائع کر دیا۔ اور چونکہ اس وصیت نامہ میں یہ بھی ہے کہ جو اس کو پڑھے گا اور چھپوا کر تقسیم نہیں کرے گا وہ غم دیکھے گا اور اس کو نقصان ہوگا۔ وغیرہ وغیرہ، اور ساتھ ہی اس قسم کے کچھ واقعات اور مثالیں بھی جھوٹے سچے درج ہوتے ہیں کہ فلاں نے چھپوایا اس کو اتنا قائدہ ہوا اور فلاں نے یقین نہیں کیا تو اتنا نقصان اٹھایا وغیرہ وغیرہ۔

اس لئے مسلمان اس کو آگے خود ہی شائع کرتے رہتے ہیں۔ جب اس کا ذکر و فکر ختم ہو جاتا ہے تو کوئی دوسرا شائع کر دیتا ہے۔

اس طرح یہ سلسلہ اب تک چلا آ رہا ہے۔ بلکہ بعض جگہ خود نو اسٹیٹ کے کاروبار کرنے والے اس

۱۔ حدیث نمبر ۴، مقدمہ، باب فی التحلیل من الکذب علی رسول اللہ ﷺ

۲۔ حدیث نمبر ۱۲۰۹، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من النہای علی المیت

کی نقلیں کر کے قریب میں تقسیم کر دیتے ہیں، جس کے نتیجہ میں پھر بے شمار لوگ اس قریبی دکان سے فوٹو کا پیاں کر کر تقسیم کرتے ہیں، اور اس طرح ان دکانداروں کا بھی کاروبار چل رہا ہے اور دوسرے لوگ بھی خوش رہتے ہیں۔

یہ سراسر جہالت ہے اس طرح اپنے جیبوں کو ضائع کرنا ایک مستقل گناہ ہے۔ ۱۔

حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ وصیت نامہ اور اسی قسم کے وصیت نامے جو عدت سے شائع کئے جا رہے ہیں ہرگز

۱۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:

ایسا وصیت نامہ بہت دفع شائع ہو چکا ہے، ہمیشہ اسی نام اور لقب سے شائع ہوتا ہے۔
اول تو یہ تعجب ہے کہ ایک شخص اتنی بڑی مریادے، دوسرے یہ تعجب ہے کہ ایک شخص کے سوال اور کسی خادم کو یا اور ملکوں کے بزرگوں اور ولیوں کو یہ دولت زیارت اور ہنگامی کی نصیب نہ ہو۔ تیسرے اگر ایسا ہی قصہ ہوتا تو خود دیند میں اس کی زیادہ شہرت ہونا چاہئے تھی، حالانکہ اس کے آنے جانے والوں یا خطوط سے ان امور کا نام و نشان بھی نہیں معلوم ہوتا۔

پھر شخص اس طرح بلا سند کوئی مضمون کتابی اقتباس نہیں ہو سکتا، ورنہ جو جس کے جی میں آدے مشہور کر دیا کرے، شرع میں حکم ہے کہ جو بات جو خوب تحقیق کے بعد اس کو مستحکم معلوم ہو اس کے اس میں بعض مضامین ایسے ہیں جو شرع اور عقل کے خلاف ہیں، مثلاً سترہ لاکھ مسلمان لکھ گھر میں، اور ان میں سترہ آدمی صرف مسلمان ہوں اول تو اللہ تعالیٰ کی رحمت غالب ہے ان کے فحش پر، دوسرے ہم خود دیکھتے ہیں کہ زیادہ مسلمان تو بہرے کے اور لکھ پڑھتے ہوئے مرتے ہیں، جو علامت عارفہ بالخیر کی ہے۔ پھر اس مضمون کی گنجائش کہاں ہے؟

اسی طرح اس میں لکھا ہے کہ چارک اصولۃ کے چٹا زہ کی نماز نہ پڑھیں، یہ حکم صاف حدیث کے خلاف ہے۔ حصول اعلیٰ تکمل ہو وفاقاً یہ بھی قرینہ ہے اس وصیت نامہ کے غلط ہونے کا دلی طرح جن چیزوں کا بدعت ہونا دلیلی شرعی سے ثابت ہو چکا ہے، جیسے فحش شریعت کی شہداء و گواہوں کے واسطے، اور کھر حضرت خاتون رضی اللہ عنہا کے واسطے اور پلاؤ حضرت غوث اعظم کے واسطے، اسی طرح آج کل سامو کو شریف ان سب چیزوں کی اس میں ترقیب ہے۔ یہ سب باتیں اس میں محکم اور شرع کے خلاف ہیں۔

اس لئے یہ وصیت نامہ محض کسی کارا شیدہ ہے، محدثین نے اس سے کچھ قرینوں پر حدیث کو موضوع کہہ دیا ہے اور موضوع کی اشاعت و روایت نفاذ اور اجما حرام ہے بلکہ بعض محدثین کے نزدیک مکرم ہے، ہرگز اس کے تمام مضمون کو صحیح نہ سمجھیں، البتہ جو باتیں قرآن و حدیث اور دین کی کتابوں میں لکھی ہیں، اس کے موافق نیک راہ پر چلیں اور بی راہ سے چلیں، اور معمولی بات کا نسبت کرنا حضرت جناب علیہ السلام کی طرف بڑا بھاری گناہ ہے، اس لئے ایسے مضمون کے رواج دینے والا گناہ گار ہوگا (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۶)

اقتدار کے قابل نہیں ہیں، شیخ احمد ایک فرضی نام ہے۔ اور تمام واقعہ محض بناوٹی اور گھڑا ہوا ہے۔

یا تو یہ کارروائی دشمنان اسلام کی ہے کہ وہ مسلمانوں کے عقیدے بگاڑنے کے لئے اس قسم کی بے سرو پا باتیں شائع کرتے ہیں۔ یا ان نادان اور جاہل مسلمانوں کا کام ہے جو اصول اسلام سے ناواقف اور بے خبر ہیں۔

بہر حال یہ اشتہار اور اسی قسم کے دوسرے اشتہار بالکل ناقابل اعتماد ہیں۔ کسی مسلمان کو حلال نہیں کہ وہ انہیں چھوڑے یا شائع کرے۔ یا اسے پڑھ کر دوسروں کو ستائے۔ بلکہ لازم ہے کہ جسے طے وہ فوراً ضائع کر دے (کفایت المفتی ج ۱ ص ۳۶۵)

اپنے ایک دوسرے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ اشتہار جس کا عنوان ”فرمان مصلحتی“ ہے عرصہ دراز سے ہندوستان میں چھپتا اور شائع ہوتا ہے۔ تقریباً پینتالیس برس سے تو میں دیکھ رہا ہوں۔ ابتداء میں اس کی اشاعت غالباً کسی دشمن اسلام نے کی ہو۔ پھر بھولے بھالے مسلمان اپنی ناواقفیت کے باعث پھنس گئے۔ اور کوئی نہ کوئی مسلمان اس کو چھو کر شائع کر دیتا ہے۔ اس کا مضمون شریعت کے اصول کے خلاف ہے۔ اور اس پر یقین کرنا جہالت اور گناہ ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ (تراجم و سرورہ المجلد ۲۴ جون ۱۹۳۴ء) (کفایت المفتی ج ۱ ص ۳۶۵)

غور فرمائیں! کہ یہ سن ۱۹۳۴ء کا فتویٰ ہے اور تقریباً پینتالیس سال سے حضرت مفتی صاحب موصوف نے اس قسم کے اشتہار کے بارے میں اپنا مشاہدہ بیان فرمایا ہے۔

اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس قسم کی سازشیں اور جہالتیں کتنے عرصے سے مسلمانوں میں جڑیں پکڑے ہوئے ہیں۔ کیا اب بھی مسلمانوں کے غفلت سے بیدار ہونے کا وقت نہیں آیا؟

اس کے علاوہ سعودی عرب کے مفتی اعظم عبدالعزیز بن باز مرحوم نے بھی شیخ احمد کے وصیت نامہ کے متعلق ایک مستقل مضمون تحریر فرمایا ہے جو ان کے مجموعہ فتاویٰ میں بزبان عربی شائع ہو چکا

جس میں انہوں نے مدلل و مفصل انداز میں اس وصیت نامے کا جھوٹ اور کذب پر مشتمل ہونا بیان فرمایا ہے۔

۱۔ اما بعد: فقد اطلعت علی کلمۃ منسوبۃ الی الشیخ أحمد خادم الحرم النبوی الشریف بعنوان: (ہدۃ وصیۃ من المحدثۃ المنروۃ عن الشیخ أحمد خادم الحرم النبوی الشریف) قال فیہا: (کنتم ساءرا الیہ الجمعۃ أخلو القرآن الکریم، وبعد تلاوة قراءة أسماء الله الحسنى، فلما فرغت من ذلك تهيأت للنوم، فرأيت صاحب الطلعة البهية رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أتى بالآيات القرآنية، والأحكام الشريفة، رحمة بالعالمين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقال: يا شيخ أحمد، قلت لبيك يا رسول الله، يا أكرم خلق الله، فقال لي: أنا عجلان من أفعال الناس القبيحة، ولم أقرر أن أقابل ربي، ولا الحلائكة، لأن من الجمعة إلى الجمعة مات مائة وستون ألفا على غير دين الإسلام، ثم ذكر بعض ما وقع فيه الناس من المعاصي، ثم قال: فهذه الوصية ورحمة بهم من العزيز الجبار، ثم ذكر بعض أشرار الساعة، إلى أن قال: فأخبرهم يا شيخ أحمد بهذه الوصية، لأنها منقولة بقلم القدر من اللوح المحفوظ، ومن يكتتبها ويرسلها من بلد، إلى بلد، ومن محل إلى محل، يني له قصر في الجنة، ومن لم يكتتبها ويرسلها حرمت عليه شفاعتي يوم القيامة، ومن كتبها وكان فقيرا أغناه الله، أو كان مديونا قضى الله دينه، أو عليه ذنب غفر الله له ولو ألبس بهيئة هذه الوصية، ومن لم يكتتبها من عباد الله أسود وجهه في الدنيا والآخرة، وقال: والله العظيم لألا هذه حقيقة، وإن كنتم كاذبا أخرج من الدنيا على غير الإسلام، ومن يصدق بها ينجو من عذاب النار، ومن يكذب بها كفر)

ہدۃ خلاصۃ ما فی الوصیۃ المکذوبۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ولقد سمعنا ہذہ الوصیۃ المکذوبۃ مرات کثیرۃ منذ سنوات مبعدۃ، تنشر بین الناس فیما بین وقت وآخر، وتروج بین اکثر من العامة، ولی ألفاظها اختلاف، وكاذبها یقول: إنه رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام فحملہ ہذہ الوصیۃ، ولی ہذہ النشرة الأخيرة الی ذکرنا لك ایہا القارئ زعم المفسر فیہا أنه رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم عندما تہیا للنوم، فالمنعني: أنه رآه یقظۃ

زعم هذا المفسر فی ہذہ الوصیۃ أشياء کثیرۃ، ہی من أوضح الکذب، وأبین الباطل، سأنہک علیہا قریبا فی ہذہ الکلمۃ إن شاء اللہ ولقد نہت علیہا فی السنوات الماضیۃ، وبنیت للناس أنها من أوضح الکذب، وأبین الباطل، فلما اطلعت علی ہذہ النشرة الأخيرة ترددت فی التکتابۃ عنہا، فظہر بطلانہا، وعظم جرأۃ مفسرہا علی الکذب، وما کنت أظن أن بطلانہا یروج علی من له أدنی بصیرۃ، أو فطرۃ سلیمۃ، ولكن أخبرنی کثیر من الإخوان أنها قد راجت علی کثیر من الناس، ولندولہا بینہم وصلفہا بعضہم، فمن أجل ذلك رأیت أنه یعین علی أمثالی التکتابۃ عنہا، لیبان بطلانہا، وأنہل مفسرۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی لا یخبر بها أحد، ومن تأملہا من ذوی العلم والإیمان، أو ذوی الفطرۃ السلیمۃ والعقل الصحیح، عرف أنها کذب وافتراء من وجوہ کثیرۃ.

نشرت ہذہ الوصیۃ فی کراسۃ برقم ۷ عن الراسۃ العامۃ لإدارات البحوث العلمیۃ والإفتاء

﴿بقیہ ما فیہا کلمے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خلاصہ یہ ہے کہ یہ وصیت نامہ سارا اس قسم کے دوسرے وصیت نامے اور اعلان (مثلاً "ایک حاجن کا اعلان") جعلی، فرضی اور خود ساختہ ہیں۔ شرعاً ان کی کوئی حیثیت نہیں۔ ان میں اپنا مال اور وقت ضائع کرنا گناہ ہے اور اس قسم کے مضامین کو پڑھنا، دوسروں کو پڑھانا اور شائع کرنا اور ان پر یقین کرنا آخرت میں خسارے کا ذریعہ ہے۔

بیماری یا مصیبت کے موقع پر جانور کا مخصوص صدقہ

ہمارے معاشرے میں ایک رسم یہ رائج ہے کہ جب کوئی شخص سخت بیمار ہو جاتا ہے یا کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو اس کی طرف سے بکرا ذبح کر کے اس کا گوشت غریبوں کو دے دیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ جان کا بدلہ جان دینے سے مریض کی جان بچ جائے گی اور صحت ہو جائے گی یا مصیبت ٹل جائے گی۔ اور جانور کے بجائے اس موقع پر دوسری چیز کے صدقہ کو کافی نہیں سمجھا جاتا حالانکہ اس موقع پر جانور ذبح کرنے کو خاص کرنا بدعت ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔

کسی پریشانی، مصیبت، یا بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے احادیث میں صدقہ کی ترفیہ آئی ہے، اور صدقہ اس چیز کا کرنا چاہئے جس سے غریبوں اور محتاجوں و ضرورتمندوں کی زیادہ بہتر طریقہ پر اعانت (مدد) ہو، اور شریعت نے صدقہ میں بکرے یا کسی دوسری چیز کو مخصوص نہیں کیا۔ اس کے برعکس بکرے کے صدقہ کی جو رسم عوام میں چل گئی ہے اس میں منہ بچہ ذیل خرابیاں پائی جاتی ہیں:

(۱)..... صدقہ کے وسیع مفہوم کو نظر انداز کر کے بکرے ہی کو لازم و ضروری سمجھا جانے لگا ہے اور

﴿ کوشش ملے کا نتیجہ عاشر ﴾

والدھوۃ والإرشاد عام ۱۳۰۲ھ

ولقد سألت بعض الأئمة الشيخ أحمد المنسوب إليه هذه الفرية، عن هذه الوصية، فأجابني: بأنها مكتوبة على الشيخ أحمد، وأنه لم يلقها أصلاً، والشيخ أحمد المذكور قد مات من مدة، ولو فرضنا أن الشيخ أحمد المذكور، أو من هو أكبر منه، زعم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم على النجوم أو الياقوتة، وأوصاه بهذه الوصية، لعلنا بقينا أنه كاذب، أو أن الذي قال له ذلك شيطان، ليس هو الرسول صلى الله عليه وسلم لوجوه كثيرة منها: (مجموع فتاوى ومقالات ابن باز، رسالة التحليل من البدع)

بکرے کو دوسری چیزوں پر ترجیح دی جانے لگی ہے خواہ غریبوں اور دینی اداروں کی دوسری ضروریات ہی کیوں نہ ہوں اور بکرے یا گوشت کی غریبوں اور دینی اداروں کو ضرورت نہ بھی ہو، جبکہ شریعت نے صدقہ کو کہیں بھی بکرے کے ساتھ خاص نہیں کیا اور نہ ہی بکرے کو ہمیشہ اور ہر حال میں دوسری چیزوں پر فضیلت دی ہے۔

بکرے کو مخصوص کر لینے کی وجہ سے غریبوں کی ضروریات کا لحاظ نہیں ہوتا کیونکہ غریبوں کی مختلف ضروریات ہوتی ہیں مثلاً لباس، کپڑے کی ضرورت، مسافر کو کرایہ کی ضرورت، بیمار کو علاج اور دوا کی ضرورت اور غریب کو آج کے بجائے کل پیش آنے والی ضروریات وغیرہ وغیرہ، اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ بکرے سے اور وہ بھی ذبح ہونے کے بعد غریب لوگ اور دینی ادارے اپنی ہر قسم کی موجودہ یا آئندہ کی ضروریات پوری نہیں کر سکتے اور بانغریب غریبوں کو کھانے کی ہی ضرورت ہوتی ہے، پھر بہت سے غریب لوگ گوشت کے بجائے کھانے کی دوسری چیزوں کو پسند کرتے ہیں یا غریب بیمار کا بسا اوقات گوشت سے پرہیز ہوتا ہے، نیز بکرے کو کھانے کے لائق بنانے کے لئے کئی مراحل سے گزرنا پڑتا ہے (کھال اتارنا، بوٹیاں بنانا، صاف کرنا، پھر اس کو پکا کر تیار کرنا وغیرہ وغیرہ) اس کے برعکس اگر اتنی ہی رقم دے دی جائے تو اس سے آج کے دور میں اپنی موجودہ یا آئندہ مختلف قسم کی ضروریات پوری کی جاسکتی ہیں اور ایک سے زیادہ ضروریات ہوں تو وہ بھی پوری ہو سکتی ہیں۔

(۲)..... اس میں عام طور پر دکھلا دیا جاتا ہے اس کے برعکس نقد رقم ایسی چیز ہے کہ اس سے غریب اپنی ہر قسم کی ضرورت پوری کر سکتا ہے اور چپ چاپ اخلاص کے ساتھ اس کا صدقہ ہو سکتا ہے اور غریب آئندہ کی ضرورت کے لئے بھی رکھ سکتا ہے، اور آسانی سے دوسری جگہ بھی ساتھ میں لے کر جاسکتا ہے جبکہ بکرے میں یہ باتیں باآسانی پائی جانا مشکل ہیں۔

(۳)..... دنیا میں پریشانی، مصیبت یا بیماری و حادثات کا سامنا تو ایسے غریبوں کو بھی ہوتا ہے جو بکرے کی استطاعت نہیں رکھتے، ایسی صورت میں یا تو وہ صدقہ کرنے سے محروم رہتے ہیں یا پھر

قرض وغیرہ لئے کر بکرے کے صدقہ پر مجبور ہوتے ہیں حالانکہ صدقہ اپنی استطاعت و قدرت کے مطابق ہر ایک کر سکتا ہے اور یہ مستحب عمل ہے جس کی خاطر قرض لینے کی اجازت نہیں اور یہ خرابی بکرے کی تفصیص سے پیدا ہوئی۔

(۴)..... نقدی کے بجائے بکرے کے صدقہ میں غریبوں کے علاوہ خود صدقہ کرنے والے کی محنت اور وقت کا بھی بے جا ضیاع ہے، کیونکہ نقدی وغیرہ تو اپنے پاس موجود ہوتی ہے جس سے بکرا خرید کیا جاتا ہے، اگر وہی رقم دے دی جائے تو بکرے کی خریداری اور اس کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کی پریشانیوں اور تکلیفوں سے بھی نجات مل جاتی ہے۔

(۵)..... اس صدقہ میں خاص بکرے کے ذبح کرنے کو آفتوں، بلاؤں اور بیماریوں کے دور کرنے میں مؤثر سمجھا جاتا ہے، حالانکہ صدقہ میں بکرے یا کسی جانور کا ذبح کرنا یا خون بہانا ذرہ برابر بھی بلاؤں کے دور کرنے میں مؤثر نہیں، اور یہ لوگوں کا خود ساختہ عقیدہ ہے، صدقہ میں اصل چیز ضرورت مندوں کی اعانت اور تعاون ہے۔

(۶)..... بعض لوگ جانور کے ذبح کرنے کو خون بہایا جان کا بدلہ جان سمجھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ الا بلا بکرے کی جان پر ٹل جاتی ہے ”الا بلا بر سر بکرا“ یہ بھی غیر شرعی حرکت ہے، اور صدقہ کی روح سے ناواقفیت پر مبنی ہے، کیونکہ یہ جانور یا اس کا ذبح کرنا اور خون بہانا ہرگز بھی جان کا بدلہ نہیں بنتا۔

(۷)..... بعض لوگ بذات خود بکرے کے ذبح کرنے کو ہی اصل صدقہ سمجھنے لگے ہیں اسی وجہ سے غریبوں کو زندہ دینا گوارا نہیں اور اگر معلوم ہو جائے کہ غریب اس کو زندہ رکھ کر کسی دوسری طرح اس سے فائدہ اٹھائے گا، یا کسی کو فروخت کر دے گا یا صدقہ و عہد وغیرہ کر دے گا اور ذبح نہیں کرے گا تو اس کو صدقہ دینا ہرگز گوارا نہیں کرتے، یہ محک نظر ہی بھی صدقہ کی روح کے خلاف ہے۔

(۸)..... صدقہ کے لئے بکرے کے ذبح کو ضروری سمجھنے میں علاوہ ایک جانور کی جان کے بے جا ضیاع کے مال کا اتلاف اور ضیاع بھی پایا جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ زندہ بکرے کی خرید میں جتنی رقم خرچ ہوتی ہے، غریبوں تک اس پوری رقم کا فائدہ نہیں پہنچتا، چنانچہ ذبح ہونے کے بعد اس

کی قیمت گھٹ جاتی ہے یعنی اگر اتنی مقدار میں بازار سے گوشت خریدا جائے تو زندہ جانور سے غیر معمولی کم قیمت میں حاصل ہو جائے۔

لہذا جتنی مالیت جانور ذبح ہونے میں تلف ہوگئی اس کا قاعدہ غریبوں تک بھی نہیں پہنچا اور اتنی مقدار صدقہ کا ثواب نہ ملا، اور اگر کھال وغیرہ گوشت بنانے کی اجرت میں چلی گئی اسی طرح سری، پائے، کیلکی وغیرہ بھی استعمال میں نہ آئی (جیسا کہ عام طور پر ان اداروں میں یہ چیزیں ضائع چلی جاتی ہیں جہاں کثرت سے صدقہ کے بکرے آتے ہیں) تو اتنی مقدار بھی صدقہ کے مفہوم سے خارج ہوگئی، اور یہی سہی مقدار جو غریبوں کے ہاتھ لگی وہ ہی اصل صدقہ ہے، مگر غلط عقیدہ کی وجہ سے اتنی مقدار کے صدقہ سے بھی محرومی کا قوی اندیشہ ہے۔

(۹)..... بعض اداروں میں جہاں بکروں کی آمد بکثرت ہوتی ہے، گوشت کے زیادہ ہونے کی وجہ سے اسی گوشت کو اور اگر زندہ بکرے ہوں تو انہیں بہت سستے داموں فروخت کر دیا جاتا ہے، اور اصل گوشت کی بازاری قیمت بھی مستحقین کے ہاتھ نہیں لگتی، اور گوشت کی فراوانی اور شکم سیری کے باعث ایسے اداروں میں دوسرے طریقوں سے بھی گوشت کی ناقدری ہوتی ہے۔

(۱۰)..... بکرے کا گوشت بڑے گوشت اور عام سبزی و دال کے مقابلہ میں گراں قیمت میں حاصل ہوتا ہے، اور زندہ جانور کی مالیت عموماً ذبح شدہ بازاری گوشت سے بھی زیادہ ہوتی ہے، اور غریبوں کی ضرورت بڑے گوشت، یا دال اور سبزی سے بھی پوری ہو سکتی ہے، اگر اتنی مالیت کی نقدی غریبوں کو صدقہ دی جائے تو وہ اس کے ذریعہ سے اپنے صرف کھانے کی ضرورت کئی کئی دقتوں بلکہ کئی کئی دنوں تک پوری کر سکتے ہیں، جبکہ بکرے کی مروجہ رسم میں خرچ کردہ مالیت ایک دقت میں ہی ہضم ہو جاتی ہے، اس لئے بھی مروجہ بکرے کے صدقہ کی رسم کے بجائے نقدی یا دوسرے ضرورت کے مال سے صدقہ کرنا زیادہ فائدہ اور فضیلت کا باعث ہے۔

(۱۱)..... بعض لوگ بکرے میں کالے رنگ کو ضروری یا افضل سمجھتے ہیں، اور اس میں اتنا غلو کرتے ہیں کہ اگر ذرا سا رنگ بھی غیر سیاہ ہو تو اس کو صدقہ میں کم فضیلت یا القادیت کا باعث سمجھتے ہیں، اسی وجہ سے صدقہ کے لئے کالے رنگ والے بکروں کی قیمت دوسرے رنگ کے بکروں سے زیادہ ہوتی

ہے، عوام کا عقیدہ اس سلسلہ میں یہ ہو گیا ہے کہ بلا اور مصیبت اُن کے تصور میں سیاہ اور کالے رنگ کی ہوتی ہے اور سیاہ رنگ کا بکر اس بلا کو دور کرنے اور اپنے ساتھ لے جانے میں زیادہ تاثیر رکھتا ہے کیونکہ دونوں طرف سے رنگ کی مناسبت و موافقت ہو جاتی ہے اور یہ تصور بدعت ہے اور اس خرابی کی بنیاد جانور کا بیماری اپنی جان کے ساتھ لے جانے کا فاسد عقیدہ ہے۔

(۱۲)..... بعض لوگ مریض یا مصیبت زدہ شخص کا بکرے یا ذبح کرنے والی چھری پر ہاتھ پھیرنے کا اہتمام کرتے ہیں یہ بھی دین پر زیادتی اور بدعت ہے۔

(۱۳)..... بعض لوگ اس بکرے کو مریض کے قریب ذبح کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں یہ بھی غلط ہے۔

(۱۴)..... بعض لوگ مریض کے سر کے اوپر سے بکرے کی سری ٹکھماتے ہیں اور پھر اس کو غریبوں کو دیتے ہیں، اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۱۵)..... بعض جگہ بارات کی روانگی کے وقت بکر ذبح کر کے اس کے خون کے اوپر سے دولہا کو گزارا جاتا ہے، اسی طرح بارات کی واپسی پر بکر ذبح کر کے اس کے اوپر سے دولہن کو گزارا جاتا ہے، تا کہ آفات و بلیات اس بکرے کی جان کے ساتھ چلی جائیں، یہ عقیدہ من گھڑت اور شریعت کے بالکل خلاف ہے۔

(۱۶)..... بعض لوگ بکر ذبح کرنے کے بعد اس کے یا اس کے خون کے اوپر سے مریض یا مصیبت زدہ کو گزارتے ہیں یہ بھی جہالت کی رسم ہے۔

(۱۷)..... اسی طرح بعض جگہ مکان وغیرہ کی بنیاد یا درود پوار کے ساتھ بکرے کو ذبح کر کے اس کا خون ڈالتے ہیں یہ بھی جہالت کی بات ہے، اور ان سب خرابیوں کی بنیاد وہی جانور کی جان اور خون کے ساتھ آفات و بلیات کے رخصت ہو جانے کا فاسد عقیدہ ہے۔

(۱۸)..... بہت سے لوگ سستے داسوں کی خاطر بکری کے چھوٹے چھوٹے دودھ پیتے بچوں کو اس رسم کی خاطر ذبح کر دیتے ہیں جن کا گوشت طبی طور پر نقصان دہ ہونے کے علاوہ ان بچوں پر ایک طرح کا ظلم بھی ہے، جس کا وبال سخت ہے۔

شریعت مطہرہ نے بکرے کے لئے قربانی میں جو ایک سال کی قید لگائی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے

کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بلا ضرورت اس سے کم عمر کے بکروں کو ذبح کرنا پسندیدہ عمل نہیں، اور یہ پہلے ہی معلوم ہو چکا کہ صدقہ میں جانور کا ذبح کرنا ضرورت نہیں اور جہاں ذبح ضروری ہے (مثلاً قربانی، حقیقہ وغیرہ) وہاں بکرے کی ایک سال عمر ہونا ضروری ہے، اور جب عمر مکمل ہونے سے پہلے پورے سال ملک بھر میں لاکھوں کی تعداد میں صدقہ کے طور پر بکرے ذبح کئے جائیں گے تو اس کا اثر قربانی کے موقع پر قیمت کی گرانی اور کم یا بی کی صورت میں ظاہر ہونا اور متوسط طبقہ کو اپنا واجب قربانی کا فریضہ ادا کرنے میں مشکل پیش آنا بھی ظاہر اور واضح ہے۔

اور یہ سب خرابیاں بکرے کے ذبح کو مقصود، ضروری یا آفات و بلیات سے حفاظت کا ذریعہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہو رہی ہیں۔

(۱۹)..... عام صدقہ و خیرات مستحب اور زیادہ سے زیادہ سنت عمل ہے، اور شریعت کا اصول ہے کہ اگر کسی سنت و مستحب عمل میں مفاسد پیدا ہو جائیں تو اس کا ترک کرنا ضروری ہو جاتا ہے، کیونکہ مفاسد کے ساتھ اس عمل کو انجام دینا ثواب کا باعث نہیں رہتا بلکہ الگ گناہ کا باعث ہو جاتا ہے، اور جانور کے صدقہ کی مروجہ رسم میں ایک کے بجائے کئی مفاسد شامل ہو گئے ہیں، جن کی وجہ سے اب یہ ثواب کے بجائے گناہ کا باعث ہو گیا ہے، اس سے بہتر تھا کہ صدقہ کیا ہی نہ جاتا، کیونکہ اس صورت میں کوئی گناہ نہیں تھا، اور اگر کرتا ہی تھا تو ایسے طریقہ پر کیا جاتا جس سے صدقہ کا مقصد اور ثواب تو حاصل ہوتا، اور اس کا بہتر طریقہ نقدی وغیرہ کی شکل میں تھا۔

غرضیکہ بکرے کے صدقہ کی اس مروجہ رسم میں اس قسم کی تمام رسمیں غلط ہیں جن میں بجائے ثواب کے گناہ ہے۔ ان میں بعض چیزیں حرام اور بدعت ہیں اور بعض شرک کے قریب پہنچا دینے والی ہیں۔ جب بکرے کی رسم میں اتنی خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں تو بکرے کے بجائے نقدی کی صورت میں صدقہ کرنا چاہئے یا کسی اور ضرورت کی چیز سے صدقہ کرنا چاہئے، اگر کوئی شخص خرابیوں سے بچ کر بھی بکرہ صدقہ کرے تب بھی قوی یا عملی طور پر اس رسم کی تائید ہوتی ہے اور مروجہ رسم کو تقویت بخشتی ہے، لہذا ان تمام پابندیوں کو چھوڑ کر صدقہ میں شریعت کی دی ہوئی آسانی سے فائدہ اٹھانا چاہئے (تفصیل اور دلائل کے لئے ہمارا سال "صدقہ کا صحیح طریقہ اور بکرے کا صدقہ" ملاحظہ فرمائیں)

دولھے شاہ کی چوہی کی رسم اور تعاون

ہمارے یہاں رائج شدہ ”دولھے شاہ کی چوہی“ کی رسم جہالت کی ایک بدترین مثال ہے، یہ رسم غیر شرعی اور غیر اخلاقی بنیادوں پر انتہائی خالمانہ ہے جو جاہلانہ روایت کی بناء پر معصوم بچوں کو تختہ مشق بنا کر سرانجام دی جاتی ہے۔

معصوم بچوں کے سروں پر خاص وضع کی لوہے کی ٹوپیاں چڑھا دی جاتی ہیں ان ٹوپیوں کی وجہ سے بچوں کا سر چھوٹا رہ جاتا ہے۔ نرم و نازک سر کے ساتھ کیا جانے والا یہ سلوک انتہائی ظالمانہ اور جاہلانہ ہے۔ یہ بچے عموماً وہ ہوتے ہیں جن کے والدین کسی مزار پر جا کر اس طرح کی منت مانتے ہیں کہ مثل ”اگر ہمارے اولاد ہوگئی تو ہم پہلا بچہ یہاں نذرانے کے طور پر پیش کریں گے“ پھر اگر اللہ کے حکم سے اولاد ہو جاتی ہے تو یہ لوگ اپنی مانی ہوئی منت کے مطابق اسے یہاں بے یار و مددگار چھوڑ دیتے ہیں یا انواء کاری کے ذریعہ سے بچوں کو یہاں لایا جاتا ہے، اور پھر وہاں کے گدی نشین اور مجاور وغیرہ اپنی من مانی اور مرضی کے مطابق ان معصوم بچوں کے ساتھ ہر قسم کا غیر انسانی سلوک کر کے ان کے حواس تک محطل یا ناقص کر دیتے ہیں اور غلاموں سے بھی زیادہ بدتر سلوک ان کے ساتھ برتا جاتا ہے، ان معصوم بچوں کے سروں پر لوہے کی ٹوپیاں وغیرہ چڑھا کر ان کے سروں کو بڑھنے نہیں دیا جاتا، تاکہ اپنی خاص علامت کی وجہ سے لوگوں میں شناخت ہو سکے اور پھر ان کے ذریعہ سے مانگنے کے پیشہ کا کام لیا جاسکے اور ان کو مانگنے کے سوا دنیا کی کسی بھی چیز کی تعلیم اور تربیت نہیں دی جاتی اور اس طرح ان کو دنیا کی تمام نعمتوں سے محروم کر دیا جاتا ہے جس سے ان کی پیدائش کا اصل مقصد ہی یکسر نظر انداز کر دیا جاتا ہے پھر کچھ سمجھدار ہونے پر ان مظلوم بچوں کو یا تو فروخت کر دیا جاتا ہے یا پھر ایک مدت کے لئے مخصوص لوگوں کو مانگنے کے لئے ٹھیکے پر دے دیا جاتا ہے، جس میں بعض اوقات ٹیلا می اور بولی لگا کر بیماری بھر کم رقم وصول کی جاتی ہے۔

معلوم نہیں کہ ان بچوں کے والدین کی غیرت انسانی و ایمانی کہاں چلی جاتی ہے کہ وہ لوگ اس قسم کی منت چڑھا کر ایمان کی دولت سے بھی محروم ہو جاتے ہیں اور اولاد کی نعمت سے بھی۔ اور اس طرح

اپنی دنیا و آخرت تباہ و برباد کر کے ”تَحْسِرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ“ کا مصداق ہوتے ہیں۔

نہ خدا ہی ملا، نہ وصالِ صنم نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

خوب سمجھ لیجئے! کہ اس قسم کی رسمیں غیر اسلامی اور غیر انسانی ہیں، جن سے ہر مسلمان کو بچنا فرض ہے۔ ان کے بارے میں ایک بات یہ مشہور ہے کہ دولھے شاہ کی چوٹی کو دینا اور ان کا تعاون کرنا ضروری ہے ورنہ بد دعا لگ جاتی ہے اور جب سے ان لوگوں کو دینے کا رواج زیادہ ہوا ہے اس وقت سے اس ظالمانہ رسم میں زیادہ ہی ترقی ہو گئی ہے، بلکہ اس رسم کی وجہ سے بچوں کے اغواء ہونے کے واقعات میں بھی اضافہ ہو گیا ہے۔

لہذا ان کا تعاون کرنا ایک طرح سے اس رسم کو فروغ دینا اور عام کرنا ہے جو گناہ کا باعث ہے نہ کہ ثواب کا، پھر یہ بھی سوچنا چاہئے کہ ہزاروں کی مقدار میں روزمرہ کی جمع شدہ رقم ان مظلوموں پر خرچ نہیں کی جاتی بلکہ ظالم جاہل لوگوں کے ہاتھ چڑھتی ہے اور انہی کی عیاشیوں میں خرچ ہوتی ہے، لہذا یہ تعاون درحقیقت ان ظالم و جاہل لوگوں کا تعاون ہے جو کہ جائز نہیں کیونکہ گناہ کا تعاون کرنا بھی گناہ ہے، اس کے بجائے کسی دوسرے کارِ خیر میں خرچ کرنا چاہئے۔

بھنگ، چرس وغیرہ کو ”فقیری بوٹی“ قرار دینا

بہت سے لوگ بھنگ، چرس وغیرہ جیسی نشہ آور چیزوں کو (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ سے تعلق کا ذریعہ قرار دیتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس کو استعمال کر کے اللہ تعالیٰ سے وصال یا عرش کی سیر ہو جاتی ہے اس میں جاہل عوام کے علاوہ ان نام نہاد اور جعلی پیروں، فقیروں کا زیادہ ہاتھ ہے جنہوں نے اپنی دکان چکانے اور اپنی نفسانی خواہشات پوری کرنے کے لئے اس قسم کی دھوکو سلے بازیاں عوام میں پھیلا رکھی ہیں، اسی قسم کے جعلی اور دکاندار پیروں، فقیروں نے جاہل عوام کے ذہنوں پر پردہ ڈالنے کے لئے اس کو ”فقیری بوٹی“ کا نام دے دیا ہے، اسی وجہ سے اس قسم کے جعلی پیروں اور نام نہاد گدی نشین فقیروں کے درباروں پر ان نشہ آور چیزوں کی گرم بازاری نظر آتی ہے اور پورا مریہ دین مل جل کر اس شیطانی کھیل کو کھیلتے ہیں اور اس میں زیادہ افسوسناک بلکہ ایمان شکن معاملہ یہ ہے کہ

اس عمل کو گناہ بھی نہیں سمجھا جاتا بلکہ اس کو کارِ ثواب سمجھا جاتا ہے۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اس طرح کی نشا اور چیزیں شرعاً حرام اور کبیرہ گناہ ہیں، جن کو اختیار کرنے سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے کوئی عُرب حاصل نہیں ہوتا بلکہ دوری ہوتی ہے۔ بھلا کبیرہ گناہ بھی اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کا سبب بن سکتے ہیں؟

غیر شرعی چلہ کشی وغیرہ کو بزرگی کا ذریعہ سمجھنا

بہت سے لوگ ایسی حرکات و سکنات کو بزرگی کا ذریعہ سمجھتے ہیں جن میں کسی قسم کا کوئی ثواب نہیں بلکہ وہ چیزیں رہبانیت کے ذمے میں آتی ہیں اور اسلام میں رہبانیت کی کوئی گنجائش نہیں، چنانچہ جو شخص شادی بیاہ نہ کرے (خواہ غیر شرعی طریقے پر اپنی نفسانی خواہشات پوری کرتا رہے) اسی طرح جو شخص ایک خاص مدت تک لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر ایک مدت گزار لے (خواہ کتنے ہی اپنے ذمہ میں واجب شدہ حقوق تلف کر دے) یا کسی سے خاص مدت تک بات چیت کرنا اور زبان کا استعمال چھوڑ دے (یہاں تک کہ خبر کی باتیں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی نہ کرے) یا ایک مدت تک ننگا دھڑنگا رہے اور اپنے ستر کو نہ چھپائے (اور ہمہ وقت اس کبیرہ گناہ میں مبتلا رہے) یا ایک مدت تک غسل وغیرہ نہ کرے (اور جنابت کی حالت میں ناپاک رہے اور نماز جیسے اہم فریضوں کو بھی غارت کرتا رہے) یا ایک مدت تک کھانا پینا چھوڑ دے، یا کوئی خاص علامت اپنی متعین کر لے مثلاً خاص تعداد میں کسی کو ڈنڈے مارنا وغیرہ، اس قسم کے لوگوں کے بارے میں مشہور کر دیا جاتا ہے کہ یہ بہت اونچے درجے کے بزرگ ہیں اور بڑے بڑے مجاہدات و ریاضات کر چکے ہیں یا کر رہے ہیں حالانکہ اس طرح کے مجاہدے اور حرکات نہ تو قرآن و حدیث کی روشنی میں کوئی ثواب کا باعث ہیں اور نہ ہی حضور ﷺ کی اتباع کی نشانی ہیں اور نہ ہی ایمان کے ساتھ ان کا کوئی خاص تعلق ہے، کیونکہ اس طرح کے مجاہدے اور حرکات اور چلہ کشیاں تو کفار اور ہندو و مشرک بھی کر لیتے ہیں تو کیا ان کو بھی بزرگ قرار دیا جائے گا؟

یاد رکھئے! خضر علیہ السلام کے خلاف چل کر ہرگز منزل تک نہیں پہنچا جاسکتا۔

خلاف پیہر کے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل غواہدر سید
یعنی: پیہر علیہ السلام کے خلاف راستے پر چلنے سے ہرگز منزل تک رسائی نہیں ہو سکتی۔

ولایت کے کسی مقام پر پہنچ کر شرعی احکام معاف سمجھنا

بعض جاہلوں کا اعتقاد ہے کہ فقیری میں کوئی ایسا درجہ آتا ہے کہ وہاں پہنچ کر شرعی احکام ساقط اور معاف ہو جاتے ہیں۔

یہ اعتقاد صریح کفر ہے (جب تک ہوش و حواس قائم رہیں ہرگز شرعی احکام معاف نہیں ہو سکتے، البتہ بے ہوشی میں معذور ہے) افسوس کی بات ہے کہ ان لوگوں کو اس طرح کے کفریہ دعوے کرنے سے شرم نہیں آتی اور نہ ہی ایمان میں کوئی خلل معلوم ہوتا ہے، ان لوگوں کو نہ عورتوں سے پردہ کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ نماز، روزوں وغیرہ جیسے احکام بجالانے کی۔ اور کہا جاتا ہے کہ پیر سے پردہ نہیں ہوتا اور فقیروں کی نماز ظاہر کی نہیں ہوتی بلکہ دل والی ہوتی ہے جس میں ظاہری جسم کے استعمال کرنے کی ضرورت نہیں، اس قسم کے لوگوں کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ ہمارا تعلق تصوف والی لائن سے ہے اور تصوف شریعت سے جدا چیز ہے۔

یہ سراسر جہالت ہے کیا نعوذ باللہ یہ لوگ حضور ﷺ سے بھی بڑھ گئے؟ کہ آپ ﷺ نے آخر وقت تک اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی خلاف ورزی نہیں کی۔ ۱۔

مخصوص اوقات یا جگہوں میں چراغ جلانا

بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جہاں مردہ کو غسل دیا جائے وہاں تین دن چراغ جلایا جائے ورنہ مردہ کی نحوست باقی رہ جاتی ہے۔

۱۔ ومن جلس ذالک ما یدعیہ بعض من بدعی الصوف الہ بلغ حالۃ بینہ وبين الحق تعالیٰ استقلت عنہ الصلاۃ وحل لہ شرب الخمر والمعاصی واکل مال السلطان فہذا ما لان شک وجوب فعلہ اذ ضررہ فی الدین اعظم ویفصح بہ باب من الاباحۃ لا یسد وضرر ہذا فوق ضرر من بقول بالاباحۃ مطلقا لانه یمنع عن الاصفاء الیہ لظہور کفرہ اما ہذا فیزعم الہ لم یرکب الاحتمال یعنی عموم التکلیف بمن لبس لہ مثل درجۃ فی الدین وتکذبی ہذا الی ان بدعی کل فاسق مغل حالہ (رد المحتار ج ۲، کتاب الجہاد باب المرتد)

اسی طرح بعض لوگ اپنے گھروں وغیرہ میں چراغ جلانے کے لئے کمرے مخصوص کر دیتے ہیں اور وہاں ہر روز یا آٹھویں دن چراغ جلانے کو ضروری خیال کرتے ہیں اور اس قسم کی باتیں کرتے ہیں کہ یہاں ہوائی یا روحانی مخلوق یا کسی بزرگ کی روح آتی ہے اور بعض جاہل لوگ تو بعض کمروں کو اس غرض کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں اور اپنے استعمال میں نہیں لاتے۔ اس طرح کی باتیں اور خیالات شرعاً بالکل بے بنیاد ہیں اور یہ بھی زمانہ جاہلیت کی حامیہ سے مشابہہ چیز ہے۔ البتہ کسی جگہ جنات و شیاطین کے اثرات کا ہونا ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ جموٹ بول کر جاہل لوگوں کے ذہنوں میں اس طرح کی باتیں ڈال دیں۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر نئی دہن کنوئیں پر پانی لینے جائے تو پہلے کنوئیں پر چراغ جلانے پھر پانی لائے، یہ سب وہابیات باتیں ہیں۔

بہشتی دروازے کی شرعی حیثیت

بعض لوگوں نے کسی حجاز وغیرہ پر مخصوص دروازہ بنا کر یہ مشہور کیا ہوا ہے کہ یہ بہشتی دروازہ ہے اور جو شخص اس میں سے گزر جاتا ہے اس کا جنت میں پہنچنا یقینی ہو جاتا ہے، ناواقف مسلمان آسان جنت حاصل کرنے کے لئے دور دراز سے سفر کر کے وہاں پہنچتے ہیں اور اس دروازے سے گزرنے کی کوشش کرتے ہیں اور اس قسم کی چیزوں کی طرف لوگوں کا اتنا رجوع ہوتا ہے کہ بسا اوقات اس موقع کو حاصل کرنے کے لئے رات بھر جاگنے کی مشقت بھی برداشت کرنی پڑتی ہے کیونکہ پہلے سے دور دراز سے آنے والوں کی لمبی لمبی قطاریں لگی ہوئی ہوتی ہیں جس کی وجہ سے اس کا موقع نہیں مل پاتا۔

یاد رکھئے! کہ کسی دروازے وغیرہ کو اس طرح کی حیثیت دینا بالکل غلط اور باطل ہے بلکہ شریعت کا مقابلہ ہے، جب حرمین شریفین کو یہ مقام حاصل نہیں کہ ”صرف وہاں چلے جانا بخشش کے لئے کافی نہیں بلکہ بخشش و مغفرت اور جنت کا مستحق بننے کے لئے ایمان کے ساتھ ساتھ عمل کی ضرورت ہے“ تو پھر کونسا مقام ایسا ہو سکتا ہے جس کو یہ حیثیت دی جائے۔ قرآن، حدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ارشادات و فرمودات سے اس قسم کے سستے نسخوں کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔

سورج گرہن کے متعلق چند غلط خیالات

بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج گرہن کے وقت حاملہ عورت یا اس کے شوہر کو اس دن کوئی بھی کام نہیں کرنا چاہئے ورنہ کام کرنے سے بچہ پر اس کا اثر آ جاتا ہے مثلاً اس دن اگر کوئی چیز کاٹنے کی تو بچہ کا کوئی حصہ کٹا ہوگا۔ شریعت میں ایسی کوئی بات ثابت نہیں، اس دن سورج گرہن کے وقت صدقہ و خیرات اور توبہ و استغفار اور نماز و دعا میں مشغول ہونے کا تو ذکر ہے ان باتوں کا نہیں۔

اسی طرح بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج گرہن کے وقت گائے، بھینس، بکری اور دیگر جانوروں کے گلے سے زنجیر، رسی وغیرہ کھول دینی چاہئے یہ بھی تو بات میں سے ہے جو عالمِ ہندو معاشرے سے متخل ہوئی ہے۔

بعض لوگ سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت شادی بیاہ کی تقریبات کو منحوس سمجھتے ہیں۔ یہ بھی شریعت سے ثابت نہیں اور جہالتِ دلی سوج ہے۔

پتھروں کی غلط تاثرات کا عقیدہ

بعض لوگ مختلف قسم کے پتھروں (مثلاً فیروزہ، عقیق، زمرد، یاقوت، لعل وغیرہ) کو انسانی زندگی پر اثر انداز سمجھتے ہیں (یہ بھی ”نوء“ یعنی ستاروں کے اثرات کے عقیدہ سے ملتی جلتی چیز ہے، جس کی تفصیل اپنے مقام پر گزر چکی ہے)

شرعی اعتبار سے پتھر انسانی زندگی پر اثر انداز نہیں ہوتے، کسی خاص قسم کے پتھر سے انسان مبارک، اور کسی سے نامبارک نہیں ہوتا۔

پتھروں کو مبارک یا نامبارک سمجھنا اور انسانی زندگی پر اثر انداز ہونے کا عقیدہ رکھنا مشرک قوموں کا عقیدہ ہے۔ مبارک یا نامبارک انسان کے اپنے اعمال ہیں۔

فیروزہ نامی پتھر کی حیثیت

بعض لوگ فیروزہ نامی پتھر کو بہت اہمیت دیتے ہیں اور انسانی زندگی کی بہترائی کے لئے بہتے ترین

داموں میں خرید و فروخت کرتے ہیں، یہ بھی غلط ہے۔

بعض علماء کا کہنا یہ ہے کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قاتل کا نام فیروز تھا۔ اس کے نام کو عام اور مقبول کرنے کے لئے سہائیوں نے فیروزہ کو حبرک پتھر کی حیثیت سے پیش کیا اور پتھر کے بارے میں نحوست یا برکت کا تصور سبائی افکار کا شاخسانہ ہے (ملاحظہ ہو ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ ص ۳۷۷)

مردہ کی بعض چیزوں کو منحوس سمجھنا

بعض لوگ کیلے کے درخت کو منحوس سمجھتے ہیں، کہتے ہیں یہ درخت مردے کے کام آتا ہے، اس لیے اس کو گھر میں نہ ہونا چاہیے، کیونکہ بد ٹھکونی ہے۔

بعض لوگ مردے کی چار پائی کو اور اس کے کپڑوں کو منحوس سمجھتے ہیں مگر تعجب ہے کہ اس کے معمولی کپڑوں کو تو منحوس سمجھا جاتا ہے لیکن اگر اس کا کوئی قیمتی اور عالی شان کپڑا، چادر وغیرہ ہو یا اس کی جائیداد اور رقم ہو تو اس کو منحوس نہیں سمجھتے۔

حالانکہ اگر مردے کے پہنے ہوئے کپڑے ہونے کی وجہ سے نحوست آئی ہے تو قیمتی کپڑوں میں بھی نحوست آنا چاہیے، اور اگر نحوست کی وجہ یہ ہے کہ یہ مردہ کا مال ہے تو اس کی جائیداد میں بھی نحوست آئی چاہیے، وہ بھی تو مردہ ہی کا مال ہے۔

پس مردہ کی چیزوں کو منحوس سمجھنے کا یہ عقیدہ بالکل بے ہودہ ہے، مسلمانوں میں اس کا رواج ہندوؤں سے آیا (تسلیل السواغ ص ۳۵ بحیر)



اس دور کی چند رائج متفرق توہم پرستیاں اور جاہلانہ خیالات و افکار

مندرجہ بالا توہم پرستیوں کے علاوہ اور بھی بے شمار بے ہودہ خیالات، افکار اور توہمات ہمارے یہاں پھیلے ہوئے ہیں، جن میں سے چند ایک یہاں مختصر اذکر کئے جاتے ہیں۔

(۱)..... بعض لوگ بچہ کا نام قرآن سے فال نکال کر رکھتے ہیں جس کا طریقہ یہ گھڑا ہوا ہے کہ با وضو قرآن مجید کھول کر انگلی رکھتے ہیں، جس لفظ پر انگلی پڑ جائے وہی نام منتخب کر لیتے ہیں۔

حالانکہ یہ غلط طریقہ ہے اس لئے کہ قرآن مجید میں بہت سے ایسے الفاظ ہیں کہ ان کا بطور نام رکھنا جائز نہیں مثلاً خنزیر اور کتے وغیرہ کے الفاظ بھی قرآن مجید میں موجود ہیں اور اس قسم کے فال لیتے وقت ان الفاظ پر انگلی کا رکھا جانا ممکن ہے (نام رکھنے کا اسلامی طریقہ یہ نہیں ہے، بلکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ از خود اچھے اور شریعت کی نظر میں پسندیدہ نام رکھے جائیں)

(۲)..... بعض لوگ کبوتروں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر وہ گھر میں ہوں تو ان کو آنے والی مصیبت کا پہلے سے پتہ چل جاتا ہے اور وہ اس مصیبت کو اپنے سر لے لیتے ہیں اور اہل خانہ بچ جاتے ہیں، اور بعض لوگ اس کے برعکس یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر گھر میں کبوتر موجود ہو تو اس گھر میں نحوست آ جاتی ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے موت بھی واقع ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ دونوں باتیں مہمل ہیں، اللہ کے حکم سے جو مصیبت گناہوں کی شامت سے آنے والی ہو وہ کسی جانور کی وجہ سے ہرگز نہیں رک سکتی، بلکہ اس کے لئے توبہ کرنا اور گناہ چھوڑ کر اللہ سے اپنا تعلق جوڑنا ضروری ہے، اسی طرح کسی جانور کی وجہ سے اس طرح ہرگز نحوست نہیں آتی اور نہ ہی کسی کی موت واقع ہوتی ہے بلکہ موت و زندگی کا تعلق تو حکم الہی سے ہے۔

(۳)..... بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس گھر میں کوئی بھی جانور ہو، اُس گھر میں اگر کوئی مصیبت آئے تو وہ جانور اُس مصیبت کو اپنے سر لے لیتے ہیں اور انسان مصیبت سے محفوظ رہتے ہیں۔ جبکہ شرعاً یہ بات ثابت نہیں۔

(۴)..... اسی طرح بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس گھر میں تیتڑ ہو اُس میں شیطان اور جادو کا

اثر نہیں ہوتا۔

اس بات کا بھی کوئی ثبوت شریعت سے نہیں ہے۔

(۵)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ مکان وغیرہ کی دیوار پر کوا بولے یا منہ سے لقمہ گر جائے یا آنا گوندھتے ہوئے پانی زیادہ ڈل جائے یا روٹی پکاتے ہوئے ٹوٹ جائے یا تو باجھل لانے لگے تو مہمان آتا ہے، اور یہ چیزیں مہمان کی آمد کی طرف اشارہ ہیں۔ مگر اس کی بھی شرعاً کوئی حقیقت نہیں، منکھوت باتیں ہیں۔

(۶)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی گھر میں لڑائی کرانا منظور ہو تو اس گھر میں ”سہ“ یعنی خار پشت (دو جانور جس کی کمر پر کانٹے ہوتے ہیں) کا کاٹنا رکھ دیا جائے جب تک وہ کاٹا اس گھر میں رہے گا وہ گھر والے لڑتے رہیں گے۔

شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، اور اس پر یقین کرنا بھی جائز نہیں، نیز آپس میں لڑائی کرانے کی غرض ویسے بھی گناہ ہے۔

(۷)..... بعض لوگ عصر اور مغرب کے درمیان کھانے پینے سے منع کرتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ عصر و مغرب کے درمیان کھانا پینا نہیں چاہئے کیونکہ یہ وقت خردوں کے کھانے کا ہے، کہ نزع کے وقت انسان کو ایسا محسوس ہوگا کہ عصر و مغرب کا درمیانی وقت ہے اور ایسے وقت شیطان شراب کا پیالہ پینے کو دیتا ہے تو جن لوگوں کو عصر و مغرب کے درمیان کھانے کی عادت ہوگی وہ شراب کا پیالہ پی لیں گے اور جن کو عادت نہ ہوگی وہ اس سے بچے رہیں گے۔

یہ جہالت کی بات ہے کسی صحیح سند سے یہ بات ثابت نہیں۔

(۸)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ عصر اور مغرب کے درمیان کھانے پینے سے پرہیز کیا جائے تو روزہ کا ثواب ملتا ہے۔

حالانکہ یہ بھی جاہلانہ سوچ ہے، کیونکہ تو عصر سے مغرب تک روزہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس میں روزہ کا ثواب ہوتا ہے۔

(۹)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی پھلی پر خارش ہو تو پیہہ ملتا ہے اور پاؤں کے تلوے پر

خارش ہو تو سفر پیش آتا ہے۔

یہ بھی بے بنیاد سوچ ہے، اور ایسی کوئی بات شرعاً ثابت نہیں۔

(۱۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بائیں یادائیں آنکھ پھڑکے تو اچھا یا بُرا معاملہ پیش آتا ہے۔

شرعاً ایسا عقیدہ رکھنا بھی گناہ ہے۔

(۱۱)..... اگر کوئی کسی کام سے جا رہا ہو اور پیچھے سے کوئی بلا لے تو کہتے ہیں کہ وہ کام نہ ہوگا، لہذا

اس وجہ سے کسی کام سے جانے والے شخص کو پیچھے سے آواز نہیں دینی چاہئے۔

یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۱۲)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بلی خاص طور پر کالے رنگ کی بلی راستہ کاٹ دے

تو سفر پا کام میں برکت اور خیر نہیں ہوتی۔

یہ بھی توہم پرستی ہے۔

(۱۳)..... بعض لوگ کسی جگہ بلی کے رونے کو کسی کی موت آنے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

جبکہ یہ عقیدہ بھی اسلام کے مطابق نہیں۔

(۱۴)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاں جانور مثلاً بلی کے بولنے سے موت پھلتی ہے۔

یہ سوچ بھی زمانہ جاہلیت کی سوچ پڑھنی ہے اور اسلام نے اس قسم کی بدگھوٹی سے منع فرمایا ہے۔

(۱۵)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ کتے کے رونے سے دہاء آتی ہے۔

مگر اس طرح کی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں۔

(۱۶)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی کہیں جا رہا ہو اور دوسرے شخص کو چھینک

آجائے تو جانے والے کا کام بگڑ جاتا ہے لہذا اسے واپس آ جانا چاہئے۔

حالانکہ یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۱۷)..... بعض لوگ رات کو جھاڑو دینے یا منہ سے چراغ بجھانے یا رات کو آنکھ میں چہرہ دیکھنے یا

عصر کے بعد جھاڑو دینے کو معیوب یا بُرا اور منہوں سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس میں شرعاً کوئی عیب اور نحوست نہیں ہے۔

(۱۸)..... اسی طرح بعض لوگ رات کو تاخن کاٹنے کو برا سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے نیستی اور نحوست آتی ہے۔

جبکہ اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۱۹)..... بعض لوگ خصوصاً عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ ہر آدمی پر اس کی عمر کا مثلاً تیسرا اور آٹھواں، تیرہواں اور اٹھارواں، اکیسواں اور اڑتیسواں، پینتالیسواں اور اڑتالیسواں سال یا اور کوئی دوسرا مخصوص سال بھاری ہوتا ہے۔

یہ بھی منگھڑت نظر یہ ہے۔

(۲۰)..... بعض عورتیں ایسی عورت کے پاس جانے اور بیٹھنے سے منع کرتی ہیں، جس کے بچے اکثر مرجاتے ہوں۔ اور یہ کہتی ہیں کہ ”مرت بیاٹی“ لگ جائے گی۔

جبکہ اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۲۱)..... بعض لوگ خیال رکھتے ہیں کہ اگر کسی کو پہنکی بندھ جائے یا چھینک آئے تو کسی کے یاد کرنے کی علامت ہے۔

یہ سوچ بھی خود ساختہ اور منگھڑت ہے۔

(۲۲)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر اپنی زبان دانتوں کے نیچے دب جائے تو یہ کسی کے گالی دینے کی علامت ہے۔

جبکہ یہ سوچ بھی غلط ہے، اور اس کی بنیاد پر کسی کو گالی دینے کا حکم لگانا درست نہیں۔

(۲۳)..... بعض لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صبح سویرے جو کام کیا جاتا ہے شام تک انسان کو اسی حالت کا سامنا رہتا ہے۔

اس عقیدہ کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔

(۲۴)..... بعض لوگ صبح کے وقت بعض چیزوں کا ضرورت میں بھی نام لینے کو منگوں اور برا سمجھتے ہیں۔

جبکہ شریعت کی طرف اس طرح کی کوئی پابندی نہیں ہے۔

(۲۵)..... بعض لوگ کسی کا کوئی کام نہ ہونے کی صورت میں کہتے ہیں کہ:

”آج صبح کسی منخوس کا منہ دیکھا ہے کہ کام نہیں ہوا“

حالانکہ یہ بھی گناہ والی سوچ اور دوسرے پر بے جا الزام ہے۔

(۲۶)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کسی کو دوسرے کے ہاتھ سے جھاڑ لوگ جائے تو یہ منخوس ہوتا

ہے اور اس کے جواب میں اگر یہ کہہ دیا جائے کہ ”میں کنویں میں نمک ڈال دوں گا جس سے تیرے

منہ پر چھائیاں پڑ جائیں گی“ تو پھر نحوست سے نجات ہو جاتی ہے۔

حالانکہ اس کی کوئی حقیقت نہیں، سب واہیات ہے۔

(۲۷)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جس کے جھاڑو ماری جاتی ہے اس کا بدن سوکھ جاتا ہے

اور اگر جھاڑو پر تنکا ردیا جائے تو سوکھیا کے مرض سے بچ جاتا ہے۔

اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۲۸)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کسی کو ڈوٹی (سالن بنانے والا کلری کا بڑا چچا) مارا جائے

تو اس کو ”ہوکا“ ہو جاتا ہے یعنی وہ زیادہ کھانا کھانے لگتا ہے۔

حالانکہ یہ خیال بھی جہالت پر مبنی ہے۔ نیز کسی کو بلا وجہ مارنا یا تکلیف پہنچانا اور ایسی بے جا چیزوں

سے مارنا بھی اچھی بات نہیں۔

(۲۹)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر مرغی اذان دے تو اسے فوراً ذبح کر دینا چاہئے کیونکہ

اس سے وباء پھیلتی ہے۔

حالانکہ یہ تصور غلط ہے، نیز شریعت ایسے وقت مرغی کے ذبح کو ضروری قرار نہیں دیتی۔

(۳۰)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر شام کے وقت (یا کسی دوسرے بے وقت) مرغی اذان

دے تو اسے فوراً ذبح کر دینا چاہئے کیونکہ یہ اچھا نہیں، بدشگونی کی علامت ہے۔

جبکہ یہ خیال توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۳۱)..... بعض لوگ جمعہ یا کسی اور خاص دن میں کپڑے دھونے کو معیوب اور منخوس سمجھتے ہیں۔

یہ بھی جاہلیت کی سوچ ہے، شرعاً کسی بھی دن کپڑے دھونا معیوب و منخوس نہیں۔

(۳۲)..... بعض لوگ چھوٹے بچے کے سر ہانے چھری، استرایا اور کوئی لوہے کی چیز رکھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس سے بچہ بد نظری اور جنات و شیاطین سے محفوظ رہتا ہے۔

حالانکہ یہ سوچ زمانہ جاہلیت والی ہے، جس سے شریعت نے منع کیا ہے۔

(۳۳)..... بعض لوگ فوت شدہ شخص کی استعمالی چیزیں اور خاص کر وہ کپڑے جن میں کوئی شخص فوت ہوا ہو، ان کو منخوس سمجھتے ہیں اور ان چیزوں کو اپنے گھروں میں یا اپنے پاس رکھنا گوارا نہیں کرتے۔

حالانکہ شرعاً یہ سوچ غلط ہے، مردہ کا مال شرعی حقوق میں استعمال ہوتا ہے اگر شرعی حقوق کے مطابق وہ ملکیت میں پہنچے تو حلال ہے، مرنے کی وجہ سے اس کے ساتھ کوئی نحوست وابستہ نہیں ہوتی۔

(۳۴)..... بعض لوگ دریا کے پلوں وغیرہ سے گزرتے ہوئے اس میں روپے، پیسے ڈال دیتے ہیں اور اس کو صدقہ یا بلا کے دور ہونے کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً یہ صدقہ نہیں بلکہ مال کو ضائع کرنا ہے اور کوئی کارِ ثواب نہیں بلکہ موجب وبال اور توہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔

(۳۵)..... بعض لوگ شادی کے موقع پر دولہا، دلہن کے گھر میں آنے سے پہلے گھر کے دروازہ میں دونوں طرف تیل ڈالتے ہیں اور اس کو آئیں میں محبت کا ذریعہ اور آفتوں کو دور کرنے کا سبب سمجھتے ہیں۔

حالانکہ یہ بھی بڑی سخت توہم پرستی و جہالت اور گناہ کی بات ہے۔

(۳۶)..... بعض علاقوں میں دلہن کے شوہر کے گھر میں پہلی مرتبہ داخل ہونے پر اس کے سامنے قرآن مجید یا سپارہ کھول کر رکھا جاتا ہے پھر وہ اس میں کچھ رقم رکھتی ہے، اور اس کے بعد اس رقم کو اٹھا کر صدقہ وغیرہ کر دیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس عمل کی وجہ سے دلہن کو اس گھر میں کسی چیز کی تنگی نہ ہوگی۔

یہ بھی واہیات بات ہے اور اس قسم کا عقیدہ اور عمل جائز نہیں بلکہ اس میں اللہ کے کلام کی ایک طرح سے بے حرمتی ہے۔

(۳۷)..... اسی طرح بعض علاقوں میں دلہن کو رخصت کرتے وقت قرآن مجید کے نیچے سے گزارا جاتا ہے، اور اس سے خیال کیا جاتا ہے کہ وہ دلہن ہر قسم کی بلاؤں سے محفوظ ہو جاتی ہے اور قرآن مجید کے سایہ میں آ جاتی ہے۔

حالانکہ یہ بھی جاہلوں کی سن گھڑت سوچ ہے، اس طرح قرآن مجید کے سایہ سے کچھ نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ بات قرآن مجید کے نازل ہونے کے مقاصد میں سے ہے، قرآن مجید کا سایہ تو اس کو پڑھنے اور اسی پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

(۳۸)..... بعض لوگوں میں رسم ہے کہ جب گھر میں نئی دلہن آتی ہے تو اس کے اوپر سے چادریا گندم پھینکے جاتے ہیں اور اس سے یہ تصور قائم کیا جاتا ہے کہ رزق میں تنگی سے حفاظت رہے گی۔ یہ بھی جاہلانہ سکہ ہندوانہ رسم اور رزق کا ضیاع ہے۔

(۳۹)..... جن گھرانوں میں لڑکوں کے بجائے لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں، بعض لوگ ان لڑکیوں یا ان کی ماؤں کو منخوس سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ ہندوانہ سوچ ہے، جس کا شرعاً کوئی وجود نہیں۔

(۴۰)..... بعض لوگ کہنے اور پیری کے درخت کو منخوس سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مردہ کے کام میں آتے ہیں۔

یہ تصور اور نظریہ بھی غیر اسلامی ہے، ورنہ تو کیلا کھانے اور بیر کھانے میں بھی محسوس ہوتی۔ (۴۱)..... بعض لوگ بارش نہ ہونے کی صورت میں ایک دوسرے کے اوپر پانی پھینکتے اور ڈالتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اس عمل سے بارش ہو جائے گی۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بارش نہ ہونے کی صورت میں اگر کسی خاص بزرگ کی قبر پر پانی ڈال دیا جائے تو اس عمل سے بارش کا نزول ہو جاتا ہے یا اگر مور بولے یا چڑیاں ریت میں نہاں تو یہ بارش ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

حالانکہ یہ جاہلوں کی بناؤنی سوچ ہے، بارانِ رحمت کے لئے توبہ و استغفار اور گناہوں کا چھوڑنا ضروری ہے، اسی سے اللہ کی رحمت کا مستحق ہوا جاتا ہے، کسی پر پانی ڈالنے یا نہ ڈالنے سے بارش ہونے یا نہ ہونے کا کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ تو حکم الہی کے تابع ہے۔

(۳۲)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی کی شادی کے وقت بارش ہو جائے تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ اس نے شادی سے پہلے ضرور ہانڈی یا ڈوٹی یا چمچہ چانا ہوگا۔

یہ سب وہی بات باتیں ہیں، کسی کے بارے میں ایسا گمان کر لینا گناہ ہے۔

(۳۳)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جب اولے پڑیں تو موسل کو سیاہ کر کے باہر پھینک دیا جائے تو اولے بند ہو جاتے ہیں۔

یہ نظریہ بھی لوگوں کا خود ساختہ اور من گھڑت ہے۔

(۳۴)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ جب بارش زیادہ ہونے لگے تو جھاڑو کو چار پائی کے پائے کے نیچے باندھا دیا جائے۔ یہ جلتی ہوئی لکڑی کو برستی ہوئی بارش میں پھینک دیا جائے تو اس سے بارش بند ہو جاتی ہے اور بعض لوگ زیادہ بارش ہونے کے وقت مٹی کا ایک چھوٹا سا پتلا بنا کر چھت کے پر تالے کے نیچے رکھ دیتے ہیں اور اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ بارش رک جائے گی۔

حالانکہ ان حرکتوں سے بارش کے ہونے یا نہ ہونے کا کوئی بھی تعلق نہیں، بارش کا برساتنا اور نہ برساتنا خالص اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے، اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی نسبت ایسی سبے بنیاد چیزوں کی طرف کرنا ایمان کو کمزور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے انسان کے توکل کو ہٹا دیتا ہے۔

(۳۵)..... بعض لوگ چوری چکاری ہو جانے پر لونے یا گھڑے وغیرہ سے فال نکالتے ہیں جس کے نام کی پرچی پر لونہ وغیرہ گھوم جاتا ہے اسے چور قرار دے دیتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کے فال سے کسی پر کوئی الزام و بہتان باندھنا اور یقین کر لینا کہ یہی مجرم ہے حرام اور کبیرہ گناہ ہے۔

(۳۶)..... بعض لوگ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے درمیان یا شعبان کے مہینے میں یا کسی اور مخصوص مہینے، دن اور تاریخ میں شادی کو معیوب سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اسلام نے کوئی مہینہ اور دن یا وقت ایسا نہیں بتایا جس میں نکاح منہوس یا منع ہو۔

(۳۷)..... بعض لوگ غیر شرعی ختیس مانے کا بڑا اہتمام کرتے ہیں، خاص طور پر مختلف حزاروں پر جا کر اس طرح کی ختیس مانی جاتی ہیں مثلاً حزار پر چادر چڑھانے کی منت، دیگ چڑھانے یا بکرا،

مرعا وغیرہ نذر کرنے کی منت، قبروں کا طواف کرنے کی منت اور وہاں جا کر خصوصی سلام یا مالی نذرانہ پیش کرنے کی منت، یاد ہاں سال میں عرس وغیرہ کے موقع پر یا ہر جمعرات یا کسی اور دن میں حاضری دینے کی منت اور پھر ان کے پورا کرنے کو بہت زیادہ ضروری سمجھتے ہیں۔ اور یہ گمان بھی رکھتے ہیں کہ ان چیزوں کی وجہ سے ہمارے مقاصد حاصل ہوتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً اس طرح کی منتیں ماننا حرام اور ان منتوں کو پورا کرنا سخت گناہ ہے، بلکہ بعض حالات میں شرک ہے، اس لئے اس قسم کی منتیں ماننے سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔

(۳۸)..... بعض لوگ اپنے بچوں کے سروں پر ایک طرف کو کسی بزرگ کے نام کی بالوں کی لٹ چھوڑ دیتے ہیں جس کی پہلے سے منت مانی ہوئی ہوتی ہے، اسی طرح بعض لوگ اپنے بچوں کے کسی بزرگ یا دربار کے لئے منت مان کر ناک اور کان وغیرہ میں سوراخ کرا لیتے ہیں، اور اسی طرح کی بعض دوسری حرکتیں بھی بزرگوں، درباروں اور مزاروں کے حوالے سے انجام دی جاتی ہیں۔

حالانکہ اس قسم کی تمام حرکتیں کبیرہ گناہ اور بعض شرک کے قریب ہیں، اس طرح کی منت ماننا بھی گناہ ہے اور منت ماننے کے بعد اس کا پورا کرنا بھی گناہ ہے۔

(۳۹)..... مشہور ہے کہ اگر کوئی مانگنے والا اللہ کے نام پر مانگے تو اس کو خالی ہاتھ واپس نہیں کرنا چاہئے ورنہ اللہ کی پکڑ آ جاتی ہے۔

حالانکہ شرعاً ایسی کوئی بات نہیں، کیونکہ بہت سے مانگنے والے پیشہ در فقیر ہوتے ہیں (جن کا پیشہ اور وحدہ الٰہی مانگنا اور کھانا ہوتا ہے) کیا صحیح مستحق نہیں ہوتے یا غیر شرعی کاموں کے لئے مانگتے ہیں اور ایسے لوگوں کا تو خود سوال کرنا اور مانگنا ہی حرام ہے اور سوال کرنے پر ایسے لوگوں کو دینا بھی باعشہ و بال ہے خواہ وہ اللہ ہی کے نام پر کیوں نہ مانگیں، اور جو صحیح مستحق ہو کسی کی مدد کرنا کارِ ثواب ہے خواہ وہ اللہ کے نام پر بھی نہ مانگے بلکہ بالکل بھی نہ مانگے۔ اس سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہوگئی جو ہر قسم کے مانگنے والے کو دینا ثواب سمجھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ کسی سائل کو خالی نہیں بھیجنا چاہئے۔

(۵۰)..... بعض لوگ درباروں اور مزاروں کے نام پر (عرس وغیرہ کے لئے) چندہ کرنے والوں

کا تعاون کرنا بہت بڑا ثواب خیال کرتے ہیں، جبکہ ماتقنہ والے اکثر اور بیشتر نشہ کے عادی یا پیشہ ور لوگ ہوتے ہیں، اسی طرح دوسری رسوم مثلاً دالنبی کے جلوس، گیارہویں وغیرہ کے لئے تعاون کرنے کو بھی بہت باعثِ برکت اور ضروری خیال کرتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کے ماتقنہ والوں کو چندہ دینا گناہ ہے اور ان اغراض کے لئے تعاون بھی جائز نہیں۔ (۵۱)..... بعض لوگ اور خاص کر عورتیں رات کو درخت ہلانے اور کانٹے سے اس لیے منع کرتی ہیں کہ اس سے وہ بے چین یا بے آرام ہو جاتا ہے۔

مگر اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں، البتہ رات کو بلا ضرورت درخت کی چھیر چھاڑ کرنا اس لیے مناسب نہیں کہ درخت پر مختلف قسم کے جانور یا پرندے موجود ہوتے ہیں اور رات کے وقت وہ آرام میں مشغول ہوتے ہیں، یہ ان کی تکلیف کا باعث ہے اور بعض اوقات کوئی موذی جانور کاٹ بھی لیتا ہے۔

(۵۲)..... بعض لوگ جنازہ دیکھ کر ہر حال میں کھڑا ہونا اس لئے ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر ایسا نہ کیا تو اس کا ہمزاد یا فوٹلی کا اثر ہمارے اوپر پڑ جائے گا۔

حالانکہ شرعاً یہ بات بھی ثابت نہیں، البتہ جنازے کے ساتھ جانا مقصد ہو یا اور کوئی ضرورت ہو تو الگ بات ہے، ورنہ بلا ضرورت جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کو ضروری سمجھنے کی رسم فضول ہے۔

(۵۳)..... بعض لوگوں اور خاص کر عورتوں میں مشہور ہے کہ نماز پڑھ کر فوراً ہی جائے نماز کا کوٹا الٹ دینا چاہئے ورنہ شیطان اس پر نماز پڑھنے اور عبادت کرنے لگتا ہے۔

حالانکہ یہ تصور غلط ہے، یہ عجیب فتنہ ہے کہ شیطان دوسروں کو تو عبادت سے روکتا ہے مگر خود عبادت کرتا ہے؟ شیطان کے بارے میں عبادت کا عقیدہ ہی غلط ہے، عبادت تو حکمِ الہی، بجالانے کا نام ہے، جبکہ شیطان حکمِ الہی کا سب سے بڑا نافرمان اور منکر ہے۔ لہذا جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر جائے نماز الٹی نہ جائے تو شیطان نماز پڑھتا ہے بالکل مہمل اور لایعنی بات ہے۔ البتہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جائے نماز کو اس لئے نہ کرنا یا اٹھا کر رکھنا تا کہ خراب نہ ہو یہ محقول بات ہے اور اپنی جگہ صحیح ہے، مگر اس میں شیطان کے نماز پڑھنے کا عمل دخل نہیں۔

(۵۴)..... بعض عورتیں کہتی ہیں کہ جو عورت روٹی پکاتے ہوئے درمیان میں خود کھالے وہ جنت میں داخل نہ ہوگی۔

مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں، البتہ اگر روٹی کسی دوسرے کی ملکیت ہو تو اس کی اجازت کے بغیر کھانا گناہ ہے۔

(۵۵)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ مخصوص رنگ کے (مثلاً پیلے یا سرخ) کپڑے پہننے سے مصیبت آتی ہے۔

یہ بھی توہم پرستی ہے، کیونکہ رنگوں کے بجائے انسان اعمال سے اللہ کی نظر میں مقبول یا مردود ہوتا ہے، البتہ مردوں کو عورتوں والے مخصوص رنگوں کا لباس پہننا شرعاً منع ہے۔

(۵۶)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ الٹی چپل پڑی ہو تو اسے سیدھی کر دینی چاہئے ورنہ لعنت اوپر کو جاتی ہے۔

حالانکہ اس طرح لعنت اوپر جانے کا تصور غلط ہے، البتہ الٹی چپل کو سیدھی کر دینا ادب کی بات ہے۔
(۵۷)..... بعض لوگ شادی بیاہ وغیرہ کے موقع پر نجومیوں وغیرہ سے معلوم کرتے ہیں کہ دونوں کے ستارے آپس میں ملتے ہیں یا نہیں؟

جبکہ یہ ستارہ پرستی میں داخل اور جاہلیت کی رسم ہے۔

(۵۸)..... بعض لوگ علم الاعداد میں نام وغیرہ کے اعداد کی تاثیرات کے نظریہ پر ایمان رکھتے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی ستاروں کے اثرات سے ملتا جلتا طریقہ ہے، جو کہ جائز نہیں۔

(۵۹)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ رات کو انگلیاں ہٹانے سے نحوست آتی ہے۔

مگر شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، البتہ بلا وجہ انگلیاں ہٹانا پسندیدہ نہیں۔

(۶۰)..... یہ مشہور ہے کہ گائے کے سینک بدلنے سے زلزلہ ہوتا ہے۔ اور اس بات کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کی جاتی ہے کہ یہ بات آپ کے ارشاد سے واضح ہے۔

مگر اس بارے میں عرض ہے کہ کسی معتبر و مستند حدیث سے ایسا ثابت نہیں ماس لئے یہ عقیدہ نہیں رکھنا چاہئے۔

(۶۱)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بیٹکن کو جس نفع کے لئے کھایا جائے اس سے وہی نفع اور فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

شریعت میں اس کی بھی کوئی تصحیح سند نہیں۔

(۶۲)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جو شخص غیر شادی شدہ فوت ہو جائے اس کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح نہیں ہوتا۔

حالانکہ شرعاً یہ بھی مہمل بات ہے، البتہ بلا عذر نکاح نہ کرنا شریعت میں پسندیدہ عمل نہیں۔

(۶۳)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بھجورے (خسرے، زلچے) معصوم اور گناہوں سے پاک ہوتے ہیں اور ان سے شرعی احکام (یہاں تک کہ ان کی نماز جنازہ بھی) معاف ہوتے ہیں۔

جبکہ یہ سوچ بھی غلط ہے، کیونکہ انسانوں میں معصوم تو صرف انبیاء کرام علیہم السلام کی ذات ہوتی ہے۔ اور شرعی احکام تو ان سے بھی معاف نہیں ہوتے۔

(۶۴)..... مشہور ہے کہ مردہ کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم چل کر اس کے لئے دعاء کرنی چاہئے ورنہ اس کا مہزاق قبر سے واپس آ جاتا ہے۔

مگر یہ بھی لغو بات ہے اور ایسا عقیدہ رکھنا گناہ ہے (ہزار کے بارے میں وضاحت پہلے کی جا چکی ہے)

(۶۵)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بارات کے آگے بہت بلائیں ہوتی ہیں اور وہ بارات سے آگے چلنے والے کو چمت جاتی ہیں، لہذا بارات کے آگے نہیں چلنا چاہئے بلکہ اس کے پیچھے یا ساتھ چلنا چاہئے۔

حالانکہ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۶۶)..... بعض لوگوں خاص کر عورتوں کا خیال ہے کہ چھوٹے بچے کے شروع کے دانت نکلنے کے بعد اگر دانت بجنے کی آواز آتی ہو تو یہ بچہ اپنی نخیال پر بھاری ہوتا ہے اور اس بھاری پن کے دور کرنے کا یہ طریقہ نکالا ہے کہ نخیال والے اس بچے کو کپڑوں کا ایک جوڑا تیار کر کے دیں۔

جبکہ یہ بدفالی میں داخل ہے اور اس قسم کی سوچ بے بنیاد اور گناہ ہے۔

(۶۷)..... اسی طرح بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر کسی بچے کے دانت اگلنے لگیں تو وہ بچہ نخیال یا

ماں پر بھاری ہوتا ہے۔

مگر شریعت سے ایسی کوئی بات بھی ثابت نہیں۔

(۶۸)..... بعض لوگ خاص کر عورتیں قرآن مجید کی ہر سطر پر انگلی رکھ کر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کو قرآن مجید کا ختم سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ جس کو قرآن مجید پڑھنا آتا ہو وہ پورے قرآن مجید کی سطر دوں پر انگلی پھیرتی جائے اور بسم اللہ پڑھتی جائے، اخیر میں اس کو پورا قرآن مجید پڑھ کر ختم کرنے کا ثواب مل جاتا ہے۔

حالانکہ یہ خیال مہمل ہے، اس سے قرآن مجید کے ختم کا ثواب نہیں ملتا بلکہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔

(۶۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بیمار شخص کے لئے دو آدمی ڈاکٹر یا حکیم کو بلانے کے لئے جائیں تو اس سے بیمار صحت یاب نہیں ہوتا۔ جبکہ یہ بھی بے بنیاد اور مہمل سوچ ہے۔

(۷۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ زمین پر نمک گرا دینے سے قیامت کے دن پلکوں سے اٹھانا پڑے گا۔

حالانکہ ایسی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں البتہ بلا ضرورت اللہ کی نعمت کو ضائع کرنا اور اس کی بے قدری کرنا گناہ ہے۔

(۷۱)..... بعض لوگ کنواں یا بورنگ کرنے پر جب پانی نکل آئے تو اس میں کوئی میٹھی چیز ڈالتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس میں حضرت خضر ہوتے ہیں اور اس عمل کی وجہ سے پانی میٹھا برآمد ہوتا ہے اور ہمیشہ میٹھا رہتا ہے۔

جبکہ یہ عقیدہ بھی شریعت سے ثابت نہیں، بلکہ خود ساختہ ہے۔

(۷۲)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب سانپ کی عمر سو سال سے زیادہ ہو جاتی ہے تو وہ انسانی روپ اختیار کر لیتا ہے۔

جبکہ یہ ہندو اناجہ سوچ ہے جو اسلامی عقیدہ کے خلاف ہے۔

(۷۳)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص سانپ کو مار دے تو اس مرے ہوئے سانپ کا جوڑا (نریا مادہ) اس مارنے والے شخص سے ضرور بدلہ لیتا ہے، خواہ کہیں بھی ہو۔

جبکہ شریعت سے اس بات کا بھی کوئی ثبوت نہیں، لہذا ایسا عقیدہ بنالینا غلط ہے۔

(۷۴)..... بعض لوگ خاص سانپ کے کاٹے ہوئے لوگوں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہر سال اسی تاریخ میں انہیں سانپ کاٹا کرتا ہے۔

مگر ایسا ہونے کا کوئی ثبوت نہیں، اس لیے یہ عقیدہ بنالینا بھی غلط ہے۔

(۷۵)..... بعض لوگ کافر کی استعمال شدہ کسی چیز کا خود استعمال کرنا ہر حال میں ناجائز اور نحوست کا باعث سمجھتے ہیں، خواہ وہ چیز جائز طریقہ پر حاصل ہو اور اس میں کوئی ناپاکی بھی شامل نہ ہو اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ کافر کی استعمال شدہ چیز کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی۔

حالانکہ یہ خیال غلط ہے، ناپاک چیز کو شرعی طریقہ پر پاک کر لینے کے بعد استعمال کرنا جائز ہو جاتا ہے، اور کافر کی استعمال شدہ چیز کے بارے میں پاک نہ ہونے کا عقیدہ بنالینا بھی درست نہیں۔

(۷۶)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر گھر کے دروازے پر گھوڑے کے کبوترے میں استعمال شدہ لوہا لٹکا دیا جائے تو جنات وغیرہ گھر میں داخل نہیں ہوتے۔

حالانکہ ایسی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں۔

(۷۷)..... بعض گھرانوں میں نئی دہن کو خاص قسم کا کھانا پکالینے سے پہلے کسی کام کو ہاتھ نہیں لگانے دیا جاتا، اور اس کو معیوب سمجھا جاتا ہے۔

مگر اسلامی شریعت سے یہ پابندی ثابت نہیں۔

(۷۸)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ زمین پر گرم پانی ڈالنے سے زمین کو تکلیف ہوتی ہے۔

جبکہ زمین پر گرم پانی ڈالنے سے زمین کو تکلیف ہونے کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔

(۷۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کاٹا ہوا ناخن کسی کے پاؤں کے نیچے آجائے تو وہ شخص اس شخص کا (جس نے ناخن کاٹا ہے) دشمن بن جاتا ہے۔

مگر یہ بھی خود ساختہ عقیدہ اور توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۸۰)..... بعض لوگ منگل یا بدھ کے دن سرمہ لگانے یا بال کنانے کو برا خیال کرتے ہیں۔

حالانکہ ان دنوں میں، بلکہ کسی بھی دن میں سرمہ لگانے یا بال کانے میں کوئی حرج نہیں۔

(۸۱)..... بعض عورتوں میں مشہور ہے کہ پہلے بچہ کی پیدائش سے پہلے کوئی کپڑا نہیں سینا چاہئے۔

جبکہ یہ پابندی بھی خود ساختہ ہے۔

(۸۲)..... بعض عورتیں سمجھتی ہیں کہ بچہ کو زوال کے وقت پالنے یا جھولنے میں نہ لایا جائے اور نہ

ہی دودھ پلایا جائے ورنہ بھوت پریت کا سایہ ہو جاتا ہے۔

مگر اس عقیدہ و نظریہ کا اسلام میں کوئی ثبوت نہیں۔

(۸۳)..... بعض لوگ خصوصاً عورتیں چچک اور کلنھی کے مرض میں علاج کرنے کو بُرا خیال

کرتے ہیں اور بعض اس مرض کو بھوت پریت کا اثر سمجھتے ہیں۔

جبکہ یہ بھی اور بیماریوں کی طرح ہیں اور اللہ کے حکم سے آتی ہیں، اور ان کا علاج کرنے میں کوئی

حرج نہیں۔

(۸۴)..... بعض لوگ ایسے وقت جھاڑو دینے کو منع کرتے اور منحوس سمجھتے ہیں جب کوئی سفر کو

جار ہا ہو یا ابھی سفر پر گیا ہو۔

حالانکہ ایسے وقت جھاڑو دینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

(۸۵)..... اسی طرح بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جو عورت حیض یا حمل کی حالت میں فوت

ہو جائے تو اس کو سنگل (زنجیر) ڈال کر دفن کیا جائے کیونکہ وہ ڈائن ہو جاتی ہے اور جو اسے ملے اس

کو کھ جاتی ہے۔

جبکہ یہ خود ساختہ نظریہ ہے اور کسی کے متعلق ایسا عقیدہ گمراہی و سخت گناہ کی بات ہے۔

(۸۶)..... بعض لوگ (نعوذ باللہ تعالیٰ) سمجھتے ہیں کہ سورہ ”ناس“ کا وظیفہ پڑھنے سے ناس

ہو جاتا ہے۔

حالانکہ سورہ ناس تو انسان کی خیر اور بھلائی کے لئے نازل ہوئی ہے، ناس ہونے کے

کیا معنی؟ اور پھر ”ناس“ عربی کا لفظ ہے، جس کے معنی انسانوں اور لوگوں کے آتے ہیں، خراب

اور اس کرنے کے نہیں آتے، اس لئے سورۃ ناس کے ورد سے ناس ہونے کا عقیدہ بتالینا قرآن مجید اور سورۃ ناس کے مضمون کے خلاف ہے، البتہ کسی بھی چیز کا اتنا زیادہ ورد کرنا جس سے دماغ میں خشکی آجائے، یہ غلط ہے، خواہ سورۃ ناس ہو یا اور کوئی سورۃ ہو یا پھر کوئی دوسرا ذکر ہو۔

(۸۷)..... بعض لوگ ٹانگ پر ٹانگ رکھتے کو منحوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شریعت کی زد سے یہ منحوس عمل نہیں ہے۔

(۸۸)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ جب کسی عورت کے یہاں بچہ پیدا ہو تو وہ عورت ضرور چشمے یا کنویں وغیرہ پر جا کر کپڑے کا ٹکڑا باندھے۔

جبکہ شرعیہ بلا وجہ کی پابندی اور توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۸۹)..... بعض عورتیں سمجھتی ہیں کہ اگر دروازہ کی چوکت پر بیٹھ پرکھانا کھایا جائے، یا چوہے میں ہاتھ دھو لے تو مقروض ہو جاتا ہے۔

حالانکہ یہ جالاندہ سوچ ہے۔

(۹۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ دو پہر کو ٹھیک زوال کے وقت مُردہ کو دفن کرنے سے اس کا ہمزاد باہر رہ جاتا ہے اور پھر دوسروں کو تکلیف پہنچاتا ہے۔

جبکہ یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۹۱)..... بعض لوگ سوئے وقت قطب شمالی کی طرف پاؤں کرنے سے منع کرتے ہیں۔

جبکہ شریعت کے نزدیک یہ گناہ نہیں۔

(۹۲)..... بعض عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ اگر نئی ولہن اپنے گھر یا الماری یا صندوق کو تالا لگا دے تو اس کے گھر کا تالا لگ جاتا ہے، یعنی اس کا گھر ویران ہو جاتا ہے۔

مگر یہ سوچ بھی جہالت پر مبنی ہے۔

(۹۳)..... بعض لوگ عورت کے پہلے بچے کی ولادت کو عورت کے والدین کے گھر ہونا ضروری سمجھتے ہیں۔

مگر شرعیہ پابندی بھی ثابت نہیں، لہذا اس طرح کی پابندی گناہ ہے۔

(۹۴)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ میاں بیوی کو ایک بزرگ سے مرید و بیعت نہیں ہونا چاہئے، اسی طرح ایک بکری کا دودھ بھی نہیں پینا چاہئے، ورنہ دونوں بہن بھائی ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب منکھڑت خیالات ہیں۔

(۹۵)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر خالی قبضی چلائی جائے تو اس سے لڑائی، جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے۔

جبکہ یہ بھی تو ہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔

(۹۶)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج غروب ہونے کے وقت پانی وغیرہ نہیں پینا چاہئے، ورنہ مرنے وقت شیطان شراب پلاتا ہے۔ اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

(۹۷)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ دو بہن بھائیوں کی شادی ایک وقت میں نہیں کرنی چاہئے ورنہ یہ شادی میاں بیوی اور گھر والوں پر منحوس اور بھاری ہوتی ہے۔ جبکہ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۹۸)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بچہ کی پیدائش کے وقت اس کا والد جو کام کر رہا ہوتا ہے، وہ بچہ کے جسم پر داغ کی شکل میں ظاہر ہو جاتا ہے۔ حالانکہ یہ بھی بے بنیاد سوچ ہے۔

(۹۹)..... بعض لوگ خاص طور پر محرمات کی خالی پڑی ہوئی چار پائی کے سامنے نماز پڑھنے کو معیوب سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ اس کے سامنے نماز نہیں ہوتی کیونکہ یہ ”مرتب سج“ ہے۔

۱۔ البتہ بعض اہل علم حضرات نے کچھ دنیوی مصلحتوں کی وجہ سے (نہ کہ نوست یا گناہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے) دو بہنوں یا دو بھائیوں کی ایک وقت میں شادی کرنے سے منع کیا ہے، چنانچہ پیشی زہور میں ہے کہ: اپنے دو لڑکوں یا دو لڑکیوں کی شادی جہاں تک ہو سکے ایک دم مت کرو، کیونکہ بہنوں میں ضرور فرق ہوگا، والدوں میں ضرور فرق ہوگا۔ خود لڑکوں اور لڑکیوں کی صورت شکل میں، کپڑے کی سہاوت میں، بلور صبور میں، حیا شرم میں ضرور فرق ہوگا، اور بھی بہت باتوں میں فرق ہو جاتا ہے اور لوگوں کی عادت ہے ذکر نہ کر کر کے کی اور ایک کو گھٹانے اور دوسرے کو بڑھانے کی اس سے ناخوش دوسرے کا جی نہ اٹھتا ہے (پیشی زہور، حصہ دوم ص ۹)

حالانکہ خالی چار پائی کے سامنے نماز پڑھنے میں شرعاً کوئی عیب نہیں۔

(۱۰۰)..... بعض لوگ ایسے شخص کو (خواہ مرد ہو یا عورت) جس کے پاؤں چلتے ہوئے زمین پر کچھ ٹپڑھے رکھے جاتے ہوں یہ سمجھتے ہیں کہ وہ منحوس ہوتا ہے۔

مگر یہ عقیدہ تو ہم پرستی میں داخل اور زمانہ جاہلیت سے ملتا جلتا ہے۔

(۱۰۱)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ کعبوں کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح نہیں، اور اسی طرح ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی ٹھیک نہیں، اس سے دوسرے مردوں پر نحوست پڑتی ہے۔

بلکہ شرعاً یہ بھی بے بنیاد بات ہے۔

(۱۰۲)..... اگر کوئی بات کر رہا ہو اور اس درمیان میں چراغ بجھ جائے یا بجلی (لائٹ) چلی جائے تو بعض لوگ ایسے شخص کی بات کو غلط بیانی یا جھوٹ پر محمول کرتے ہیں۔

حالانکہ یہ بھی غلط سوچ ہے، کسی کے بارے میں ایسا نظریہ قائم کر لینا بدگمانی اور بدفالی میں شامل اور گناہ ہے۔

(۱۰۳)..... بعض علاقوں میں دولہا ولین کی رخصتی کے بعد کسی بزرگ وغیرہ کی قبر پر جا کر سلام کرایا جاتا ہے، اور سمجھا جاتا ہے کہ اس عمل کی وجہ سے میاں بیدی کے تعلقات اچھے رہتے ہیں، ورنہ

اختلافات کا شکار ہو جاتے ہیں۔

مگر یہ عقیدہ اور طرز عمل منکھوت ہے۔

(۱۰۴)..... بعض لوگ کسی کو ہدیہ میں قیمتی یا چھری دینے سے گھر میں نحوست ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

مگر یہ نظریہ اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے۔

(۱۰۵)..... بعض لوگ میت کو غسل دینے سے بدفالی لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ میت کی نحوست غسل دینے والے کے اوپر منتقل ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ نظریہ جاہلوں کا گھڑا ہوا ہے جس کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں، شریعت نے تو میت کو غسل دینے کی فضیلت بیان کی ہے، نہ کہ نحوست۔

(۱۰۶)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب کسی کا تذکرہ کیا جائے اور تذکرہ کرتے ہی کوئی خلاف طبیعت بات پیش آ جائے یا نقصان ہو جائے، مثلاً بجلی چلی جائے، کسی کو چوٹ لگ جائے وغیرہ، تو یہ تذکرہ کئے جانے والے شخص کے بُرائیاں منھوس ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

حالانکہ یہ بھی بے اصل اور بے بنیاد سوچ ہے۔

(۱۰۷)..... بعض لوگ یہ سوچ رکھتے ہیں کہ اگر شیطان کا ذکر کیا جائے اور اس وقت کوئی شخص آ جائے تو اُس شخص کے شیطان ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

جبکہ اس نسبت سے کسی کی طرف شیطان کی نسبت کرنا غلط اور گناہ ہے۔

(۱۰۸)..... بعض لوگ جمعہ کے دن عید واقع ہو جانے کو عوام یا حکومت پر بھاری یا منھوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، حضور ﷺ کے زمانہ میں عید اور جمعہ ایک دن میں اکٹھے ہو جاتے تھے اور آپ ﷺ نے کبھی اس طرح ہونے کو بھاری یا منھوس قرار نہیں دیا۔

(۱۰۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ خنزیر یا سور کا نام لینے سے چالیس دن تک زبان تا پاک رہتی ہے۔

مگر شریعت میں اس کی بھی کوئی اصل نہیں، البتہ بلا ضرورت خنزیر کا نام لینا اور خاص طور پر کسی انسان وغیرہ کو گالی کے طور پر خنزیر یا سور کہنا درست نہیں، بلکہ گناہ ہے۔

(۱۱۰)..... بعض لوگ دکان وغیرہ میں ناخن کاٹنے سے منع کرتے ہیں اور یہ خیال کرتے ہیں کہ اس طرح دکان وغیرہ میں نحوست پیدا ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ خیال بھی باطل ہے۔

(۱۱۱)..... بعض لوگ مردہ کے داہنے کان میں کہنا معاف کراتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس طرح کہنا معاف ہو جاتا ہے۔

جبکہ شرعی اعتبار سے اس طرح کسی مردہ کے کان میں کہنا معاف کرانے سے مردہ کی طرف سے معافی نہیں ہوتی۔

(۱۱۲)..... بعض لوگ اپنی دکانوں وغیرہ میں کسی بزرگ کی تصویر لٹکاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس سے اس جگہ اور کاروبار میں برکت ہوتی ہے۔

جبکہ یہ جاہلانہ و ہندوانہ سوچ ہے، اسلامی اعتبار سے یہ عمل خیر و برکت کا باعث نہیں بلکہ گناہ اور بے برکتی کا باعث ہے، ایک تو خود یہ عمل گناہ ہے اور گناہ سے بے برکتی آتی ہے، دوسرے جاندار کی تصویر والے مقام پر رحمت کے فرشتے نہیں آتے اور جو جگہ رحمت کے فرشتوں سے خالی ہو، وہاں برکت کے کیا معنی؟

(۱۱۳)..... بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ربیع الاول کی بارہ تاریخ کو کوئی موت واقع نہیں ہوتی کیونکہ اس دن نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی تھی۔

مگر یہ عقیدہ بھی سراسر باطل ہے۔ ایک تو حضور ﷺ کی وفات کی تاریخوں میں ہی اختلاف ہے، ۱۲/ربیع الاول کو بھی آپ ﷺ کے وصال کی تاریخ قرار دینا درست نہیں، دوسرے اگر مان بھی لیا جائے کہ آپ ﷺ کا وصال ۱۲ ربیع الاول کو ہوا تھا، تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی اور شخص کا اس تاریخ میں وفات پانا ممکن نہ ہو، تاریخ کے مطالعہ اور مشاہدہ سے اس تاریخ میں دوسرے لوگوں کا وفات پانا ثابت ہے۔

(۱۱۴)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ گلاب کا پھول آپ ﷺ کے سپینے مبارک یا معراج کی رات والے براق کے سپینے سے پیدا کیا گیا ہے۔

مگر یہ بات بھی شریعت میں صحیح سند سے ثابت نہیں۔

(۱۱۵)..... بعض لوگ قبروں پر رکھے ہوئے پتھروں اور چراغوں کے تیل کو جسم پر ملتے ہیں، اور اس کو خیر و برکت اور بیماری سے شفاء کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کی حرکات زمانہ جاہلیت سے ملتی جلتی ہیں۔

(۱۱۶)..... بعض لوگ میت کو دوسرے غسل دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

جبکہ شرعاً دوسرے غسل دینے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، اس لیے دوسرے غسل کو ضروری سمجھنے کی رسم گناہ ہے، میت کو صرف ایک مرتبہ سنت کے مطابق غسل دینے پر اکتفاء کرنا چاہیے۔

(۱۱۷)..... بعض لوگ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہر کو قرآن مجید وغیرہ کی تعلیم دے دے، تو یہ شوہر کی استاذ بن جاتی ہے، اور نکاح ختم ہو جاتا ہے۔
مگر اس کی بھی شرعاً کوئی سند نہیں، بے بنیاد اور بے ہودہ خیال ہے۔
ہر مسلمان کو اس قسم کی بدفالیوں، بدشگونوں اور جاہلانہ سوچوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا چاہیے۔

ایک شبہ کا ازالہ

بعض لوگ مختلف قسم کی بدفالیوں پر اس لئے یقین رکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی زندگی میں اس قسم کی چیزوں کا بعض اوقات مشاہدہ کیا ہوا ہوتا ہے، اور اس مشاہدہ کی وجہ سے ان کے یقین میں چٹکی پیدا ہو جاتی ہے، پھر دوسرے کے فتنے کرنے سے بھی وہ بات دل و دماغ سے نہیں نکلتی۔
اس سلسلہ میں دو اصول ذہن میں رکھنے چاہئیں، جن کی وجہ سے انشاء اللہ تعالیٰ بدفالی اور بدشگونی وغیرہ سے حفاظت رہے گی۔

(۱)..... ممکن ہے کہ کسی کے عقیدہ خراب ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں ڈھیل اور استدراج کا معاملہ ہو، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان رکھا جاتا ہے تو عموماً خیر کا معاملہ ہی ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ سے بدظنی اور بدگمانی رکھی جاتی ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں اسی طرح کا فیصلہ مقتدر کر دیا جاتا ہے۔

(۲)..... ممکن ہے کہ اس قسم کے واقعات کا وجود ایک اتفاقی چیز ہو لیکن اس نے اپنے عقیدے کی خرابی کی وجہ سے اس واقعہ کو اپنے گمان کے مطابق منطبق اور فٹ کر لیا ہو اور یہ ایک نفسیاتی چیز ہے جس کا سمجھنا کسی عقل مند انسان کے لئے مشکل نہیں۔

اس کے علاوہ بدفالی وغیرہ کی کھٹک سے بچنے کی دعاؤں کا اہتمام کرنے سے بھی اس قسم کی بدفالیوں سے حفاظت رہتی ہے (یہ دعائیں پہلے ذکر کی جا چکی ہیں)

یہ چیزیں تو ہم پرستی نہیں

ممکن ہے کہ گذشتہ تفصیلات سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی پیدا ہو جائے کہ ظہر بد، جنات، جادو، کشف و کرامات، تعویذات و عملیات اور تصوف و طریقت جیسی چیزیں بھی تو ہم پرستی اور جاہلانہ خیالات پر مبنی ہیں، کیونکہ توحید کے نام پر غلو کرنے والوں کی طرف سے اس قسم کے دعوے سامنے آتے رہ چکے ہیں، اس لئے ان چیزوں کے بارے میں بھی بقدر ضرورت تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

نظر لگنے کا واقعی وجود ہے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ مَّا بَقِيَ الْقَدَرُ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ (مسلم) ۱

ترجمہ: نظر کا لگ جانا برحق ہے اور اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت لے جاسکتی تو نظر بد اس پر سبقت لے جاتی (ترجمہ فتح)

حضرت عبید بن رفاعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ وَلَدًا جَفَعَنَ تُسْرِعُ إِلَيْهِمُ الْعَيْنُ أَلَمْ تُسْرِعْ لَهُمْ لَقَالَ نَعَمْ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مَّا بَقِيَ الْقَدَرُ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ (ترمذی) ۲

۱۔ حدیث نمبر ۵۸۳۱، کتاب السلام، باب الطب و المرضی و الوقای۔

۲۔ حدیث نمبر ۱۹۸۵، کتاب الطب، باب ما جاء فی الرقیة من العین، و اللفظ لہ، ابن ماجہ

حدیث نمبر ۳۵۰۱، مستند احمد حدیث نمبر ۲۷۷۷۰۔

قال الترمذی:

و فی الباب عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَ يُرْتَفَعُ وَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

و فی حاشیة مستند احمد:

حدیث حسن، عروہ بن عامر جوہر المعجمی - روى عنه جمیع، و ذکرہ ابن حبان فی

"اللقائت"، و قبل: لہ صحیحہ، و الصحیح ائہ نابی، و غیبہ یوقال: غیبہ اللہ - بن رفاعہ

﴿بیر حاشیہ لکے سلمے پر لا حذر فرمائی﴾

ترجمہ: حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! جعفر کے بچوں کو بہت جلد نظر لگ جاتی ہے، کیا میں ان کے لئے جھاڑ پھونک کر لیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں، اور اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت لے جاسکتی تو نظر اس پر سبقت لے جاتی (ترجمہ ختم)

قائدہ: نظر بد تو برحق ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو چیز طے شدہ ہے، اس پر کوئی چیز غالب نہیں آتی، یہاں تک کہ نظر بد جیسی تیز ترین چیز بھی۔
اور نظر بد جس چیز پر اثر انداز ہوتی ہے، خواہ وہ اس چیز کی تباہی و ہلاکت کی شکل میں ہو، یا کسی اور شکل میں، تو وہ ہاؤن الہی ہوتی ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الزُّوْفِيُّ مختلف في صحبته كذلك، وقد روى عنه جمع، وذكره ابن حبان في "ثقافته"، وقال العجلي: تابعي ثقة. وبقية رجال الإسناد ثقات رجال الصحيح.

وقال الألبانی:

قلت: ورواه ثقات مشهورون من رجال المشيخين غير عبيد بن ربيعة و هو ثقة وغير عروة بن عامر، قال في التقريب: "مختلف في صحبته، له حديث في الطهارة و ذكره ابن حبان في ثقات التابعين". ثم أخرج الترمذي الحديث من طريق أيوب بن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن ربيعة عن أسماء بنت عميس عن النبي صلى الله عليه وسلم. قلت: فصرح أيوب أنه من مسند أسماء خلافاً للمباشر من رواية مفيان الأولى، وللحديث شاهد صحيح من رواية ابن عباس تقدم قبله. وقد رواه الترمذي بلفظ: "لو كان شيء سابق القدر لسبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا". وقال:

حديث حسن صحيح (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۱۲۵۲)

۱۔ وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي قال العين أي أثرها حق وتحقيقه أن الشيء لا يمان إلا بعد كماله وكل كامل يبقيه القصد ولما كان ظهور القضاء بعد العين أصيب ذلك إليها فلو كان شيء سابق القدر أي غالبه في السبق سبقته العين أي لعلبه العين والمعنى لو أمكن أن يسبق القدر شيء فليؤثر في إتمام شيء وزوانه قبل لوانه المقدر له سبقت العين القدر وحاصله إن لإحلاك ولا ضرر بغير القضاء والقدر فله مبالغة لكونها سببا في شدة ضررها وملعب أهل السنة إن العين يفسد ويهلك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر قال النووي فيه إثبات القدر وإن الأشياء كلها بقدر الله تعالى قال الطهبي المعنى أن فرض شيء له قوة وتأثير عظيم سبب المقدر لكان معنا والعين لا يسبق فكيف بغيرها وقال

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلْعَيْنُ تَدْخُلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ وَالْجَمَلُ الْقَبْرَ (حلیہ الاولیاء، لاہی نعم الاصبہانی) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر بد (بازنی الہی) آدمی کو قبر میں اور اونٹ کو دیک میں داخل کر دیتی ہے (ترجمہ ختم)

دیک میں داخل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ نظر بد کی وجہ سے موت کے قریب پہنچ جاتا ہے، جس کی وجہ سے اسے ذبح کرنا پڑتا ہے، اور اس کا گوشت دیک میں پکنے کے لئے پہنچ جاتا ہے۔ ۲
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

﴿گزشتہ صفحے کا بقدر ما شیہ﴾

العمور بشعنی قوله العين حق أى الإصابة بالعين من جملة ما تحقق كونه وقوله ولو كان شيء سابق القدر كما لمؤكّد لفظول الأول وفيه تنبيه على سرعة نفوذها وتأثيرها فى النوات وإذا استسلم بعصبة المجهول فاعسوا كانوا يرون أن يزعرو العائن فيفسد أطرافه وما تحت الأزار لعصب غساله على المعيون يستغيثون بذلك فاسمهم النسي أن لا يمتنعوا عن الاعتسال إذا أريد منهم ذلك وأدى ما على ذلك دفع الوهم من ذلك وليس لأحد أن ينكر الخواص المودعة فى أمثال ذلك ومستمعنا من قدرة الله وحكمته لا سيما وقد شهد بها الرسول وأمر بها (مرقاة، كتاب الطب والرقى)

۱۔ ج ۳ ص ۱۹۱، باللفظ، محمد الشهاب القضاہی، حدیث نمبر ۹۸۵، ابن العین لتدخل الرجل القبر، تاریخ بغداد ج ۹ ص ۲۳۳۔
قال الالبانی:

وإسناده حسن، عندى السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم (۱۲۲۹)

ع (العين تدخل الرجل القبر) أى تغتله فتدخل فى القبر (وتدخل الجمل القبر) أى إذا أصابه حات أو أشرف على الموت فذبحه ماله و طبعه فى القبر يعنى أن العين جاء والداء يقتل فيبقي للعائن أن يبادر إلى ما يعجبه بالبركة ويكون ذلك رقية منه (فائدة) أعرج ابن عساکر أن سعيدا الساجی من کرامته أنه قبل له : احتفظ لا تشک من فلان العائن فقال : لا سبل له عليها فأنها فسقطت تعطرب فأنظر الساجی فوفف عليه فقال : بسم الله حبس حبس وشهاب فأس رددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس إليه وعلى كبده وكنوته وشقی وفى ماله بلیق فأرجع البصر هل ترى من فطور الآفة فخرجت حلفتنا العائن وسلمت النافقة، (فيهن التقدير شرح الجامع الصغير للمناوى، تحت حديث رقم ۵۷۳۸)

الْعَيْنُ حَقٌّ، تَسْتَنْزِلُ الْحَالِقُ (مسند احمد) ۱۔

ترجمہ: نظر بدرحق ہے، جو بلند ترین پہاڑ سے بھی نیچے گرا سکتی ہے (ترجمہ نم)

مطلب یہ ہے کہ نظر بد میں اتنی تاثیر ہے کہ اس کے اثر سے انسان بلند ترین جگہ سے گرا کر اپنے آپ کو ہلاکت میں جلا کر لیتا ہے۔ ۲

اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَيْنَ لَتَوَلِّعَ الرَّجُلَ بِإِذْنِ اللَّهِ،

حَتَّى يَضَعَهُ خَالِقًا ثُمَّ يَتَوَدَّى مِنْهُ (مسند احمد) ۳۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر بد باذن الہی آدمی پر تیزی سے اثر انداز ہوتی

۱۔ حدیث نمبر ۲۳۷۷، وحدیث نمبر ۲۶۸۱، واللفظ لہ، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر

۱۲۶۲۲، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۲۰۲۔

قال الحاكم: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذا الزيادة"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

وفي حاشية مسند احمد:

حسن لغيره (حاشية مسند احمد)

قال الالبانی:

الحديث له شاهد بلفظ: (إن العين لتوَلِّع الرجل) وقد مضى برقم (۸۸۹) فهو به

حسن إن شاء الله تعالى (السلسلة الصحيحة للالبانی تحت حدیث رقم ۱۲۵۰)

ج (العين حق) أى الإصابة بالعين من جملة ما تحقق كونه (تستنزل الحالق) أى الجبل العالى قال

الحكماء: والعائن يبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعان فيهلك أو يهلك نفسه قال: ولا يبعد

أن تسبعت جواهر لطيفة غير مرتبة من العين فتصل بالمعين وتخلل مسام بدنه فيخلق الله الهلاك

عنده كما يخلق عند شرب السم وهو بالحقيقة فعل الله قال المازرى: وهذا ليس على القطع بل

جائز أن يكون، وأمر العين مجرب محسوس لا ينكره إلا معاند (فيض القدير شرح الجامع الصغير

للمناوى، تحت حدیث رقم ۵۷۳۵)

۳۔ حدیث نمبر ۱۳۰۲، واللفظ لہ، مسند البزار حدیث نمبر ۳۹۷۴۔

قال الهيثمي:

رواه أحمد والبزار وزجال أحمد لقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۰۶، باب ما جاء في

العين)

قال الالبانی:

قلت: والحديث شاهد بلفظ: "العين حق تستنزِلُ الحالق" فهو به قوى (السلسلة

الصحيحة للالبانی تحت حدیث رقم ۸۸۹)

ہے، یہاں تک کہ اس کو بلند پہاڑ پر چڑھا دیتی ہے، پھر اس کو وہاں سے گرا دیتی ہے
(ترجمہ ختم)

معلوم ہوا کہ نظر بد کا حقیقت میں وجود ہے۔ اور نظر بد چونکہ حسد اور رشک کی طرح ایک نفسیاتی کیفیت ہوتی ہے جو دوسرے پر اثر انداز ہوتی ہے۔

لہذا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ناچرنا ہو اور اس کے سامنے دوسرے کے اوصاف و حالات بیان کئے جائیں جن کو سن کر اس کے اندر یہ نفسیاتی کیفیت پیدا ہو اور اس کے ذریعہ سے اس کی نظر دوسرے کو لگ جائے، اور کبھی بغیر ارادے کے بھی یہ نفسیاتی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جس کی بناء پر اس کے ارادہ کے بغیر بھی دوسروں کو نظر لگ جاتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

أَمْرَبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَمْرُ أَنْ يُسْتَرْقَى مِنَ الْعَيْنِ

(بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے نظر بد کے دم کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرُّقْيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے نظر بد اور بخار اور پھوڑے بھنسی میں دم کرنے کی

اجازت مرحمت فرمائی ہے (ترجمہ ختم)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا مَفْعَةٌ

فَقَالَ اسْقُرُوهَا لَهَا فَإِنَّ فِيهَا النَّظْرَةَ (بخاری) ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۲۹۷، کتاب الطب، باب رقیۃ العین، واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۴۳۳۵

۲۔ حدیث نمبر ۵۸۵۳، کتاب السلام، باب استعجاب الرقیۃ من العین والنملة والحمة والنظرة واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۴۱۷۴

۳۔ حدیث نمبر ۵۲۹۸، کتاب الطب، باب رقیۃ العین، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۸۵۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے ان کے گھر میں ایک بچی کے چہرے پر شیطانی اثرات دیکھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے لئے جھاڑ پھونک کر دیکھو کہ اس کو نظر ہے (ترجمہ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنُ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَزُولَ الْمُعْوَذَاتَانِ فَلَمَّا نَزَلَا أَخَذَ بِهِمَا وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا (ترمذی) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جنات اور انسانوں کی نظر بد سے پناہ مانگتے تھے، یہاں تک کہ معوذتین (یعنی سورہ قلح و سورہ ناس) نازل ہو گئیں، ان دو سورتوں کے نازل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے (نظر بد سے حفاظت کے لئے) ان دونوں سورتوں کو اختیار کر لیا، اور ان کے علاوہ اور چیزوں کو چھوڑ دیا (ترجمہ)

مطلب یہ ہے کہ سورہ اللق اور سورہ ناس کے نازل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے حفاظت کے لئے عام طور پر ان دونوں سورتوں کو پڑھا کرتے تھے، کیونکہ ان دونوں سورتوں میں نظر بد سے حفاظت کی بہت زیادہ تاثیر ہے، اور ای وجہ سے ان دونوں سورتوں کا بطور خاص حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور دوسری احادیث میں سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے بھی دم کرنے کا ذکر ہے۔

لہذا سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے دم کرنا بھی درست ہے۔

اس کے علاوہ اور دعاؤں کے ذریعہ سے دم کرنا احادیث سے ثابت ہے جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲

۱۔ حدیث نمبر ۱۹۸۴، کتاب الطب باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين، واللفظ:، ابن ماجہ حدیث نمبر ۳۵۰۲۔

قَالَ أَبُو يَمِينٍ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

ع۔ (کان یعوذ من الجن) ای بقول المعوذ بالله من الجن (وعین الإنسان) من لاس ینوس (إذا تحرك وذلک یشرک فیہ الجن والإنس وعین کل ماطر (حتى نزلت) المعوذتان فلما نزلتا (أخذ بهما وترك ما سواهما) ای مما کان یعوذ به من الکلام غیر القرآن لما ثبت أنه کان یرقی بالفاتحة وبعینهما الاستعاذة بالله فكان یرقی بها لارة ویرقی بالمعوذتین أحرى لما تضمنته من الاستعاذة من کل مکروه إذ الاستعاذة من شر ما خلق نعم کل شر یستعاض منه فی الأشباح والأرواح والاستعاذة من شر العاسق وهو الثعلب رأبه أو القمر إذا غاب یضمن الاستعاذة من شر ما یبشر فیہ من الأرواح الخبیثة

﴿بقیہ ماثلاً گئے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِشْتَكَيْتَ

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا حصہ﴾

والاستعاذۃ من شر النفاثات تضمن الاستعاذۃ من شر السواحر وسحرهن والاستعاذۃ من شر الحاسد تضمن الاستعاذۃ من شر النفوس المعبیة المؤذیة والسورة الطائیة تضمن الاستعاذۃ من شر الإنس والجن فجمعت السورتان الاستعاذۃ من كل شر فكانا جنبرین بالأصل بهما وترك ما عداهما.

قال ابن حجر: هذا لا يدل على المنع من التعوذ بغير هاتین السورتین بل يدل على الأولویة سیما مع ثبوت التعوذ بغيرهما وإنما اكتفی بهما لما اشتملتا علیہ من جوامع الکلم والاستعاذۃ من كل مکروه جملة وتفصیلا لایقضي التقدير للمناوی، تحت حدیث رقم ۶۹۷۳

(وہن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: کان رسول اللہ یعوذ من الجنان وعین الإنسان) اعظم ضررہما: ای کان یقول اللہم ای اعوذ بک من الجنان وعین الإنسان (حتی نزلت المعوذتان، فلما نزلتا) ای المعوذتان (واحد بهما) فی التعوذ لعمومہما لذلك وخبر (وترک ما سواهما) من المناویذ (رواہ الترمذی وقال: حدیث حسن) وإنما احتجنا بذلك لاشتغالہما علی الجوامع فی المستعاذ بہ والمستعاذ منه، أما الأول فلأن الافتتاح برب الفلق مؤذن بطلب فیض ربانی یرزق کل خلقہ فی الاعتقاد أو العمل أو الحال، لأن الفلق الصبح وهو وقت فیضان الأثر والبرکات وقسم الأرزاق وذلك مناسب للمستعاذ منه. وأما الثاني لأنه فی الأولى ابتداء فی ذکر المستعاذ منه بإعلام وهو شر کل مخلوق حی أو جماد فیہ شر فی البدن أو المال أو الدلیا أو الدین کما حرق النار وقتل السم، ثم بالخاص اعتناء بہ لاختفاء أمرہ، إذ یلحق الإنسان من حیث لا یعلم کألہ یفدال بہ، وهو القمر إذا غاب لأن الظلمة التي تعقب ذلك تكون سبباً لصعوبة التحرر من الشر المسبب عنها، ثم نفث السحرات فی عطفہن الموجب لشرہن فی الروح علی أبلغ وجہ وأخطأ فهو أدق من الأول، ثم بشر الحاسد فی وقت التهاب نار حسدہ فیہ لأنه حینئذ یسمى فی یصل أدق المکائد المصلبة للنفس والدین فهو أدق وأعظم من الثاني، ولی الغالبیہ خص شر الموسوس فی الصنور من الجن والانس لأن شرہ حینئذ یحافل تلك الشرور بأسرها، لأنها إذا كانت فی صدر المستعیذ نشأ عنہما کل کفر وبدعة، وخلافة، ومن ثم زاد التأكيد والمبالغة فی جانب المستعاذ بہ إلهاداً بعظمة المستعاذ منه، وكأنہ قبل أعوذ من شر الموسوس إلی الناس بمن ربهم بنعمہ وعلکھم بقبرہ وفوتہ، وهو إلههم ومبرھم الذی یستحقون بہ ممن سواہ ویستحقون أن لا ملجأ لھم إلا إیاءہ، ونعم بہ لأنه مختص بہ تعالیٰ، بخلاف الأولین فإنھما قد یطلقان علی غیرہ. (ذلیل الفالحین لطرق ریاض الصالحین باب فی البحث علی سور)

بِسْمِ مُحَمَّدٍ؟ قَالَ "نَعَمْ" قَالَ "بِسْمِ اللَّهِ أُرِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، وَعَيْنٍ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أُرِيكَ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۱۳۳۵) ل

ترجمہ: جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کے پاس آ کر عرض کیا کہ اے محمد! آپ کو بیماری کی شکایت ہے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ بے شک، جبریل علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی:

بِسْمِ اللَّهِ أُرِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، وَعَيْنٍ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أُرِيكَ.

یعنی اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں، ہر اس چیز سے جو آپ کو تکلیف پہنچائے، اور ہر جاندار کے شر سے اور نظر بد سے اللہ تعالیٰ آپ کو شفاء عطا فرمائیں، اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں (ترجمہ ختم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامِيَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامِيَةٍ (بخاری) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ حضرت حسن اور حسین کو جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے، اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ آپ کے باپ (حضرت ابراہیم) حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق کو ان کلمات کے ساتھ جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے:

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامِيَةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامِيَةٍ

یعنی میں اللہ تعالیٰ کے کھل کلمات کے ذریعہ سے ہر شیطان اور موذی چیز اور ہر نظر بد

۱۔ اسنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین طبرانی، نظرۃ - وهو العنبر بن

مالک البغدی، العولیٰ لحسن وجمال مسلم، وهو قلندر حاشیہ مسند احمد)

۲۔ حدیث نمبر ۳۱۲۰، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً

سے پناہ طلب کرتا ہوں) (ترجمہ ششم)

بعض جاہل لوگوں خاص کر عورتوں نے نظر بد سے حفاظت کے لئے مختلف غیر شرعی ٹوٹے ٹوٹے گھڑ رکھے ہیں، شرعاً ان کی کوئی حیثیت نہیں، لہذا ان پر اعتقاد کرنے کے بجائے شرعی طریقوں سے علاج معالجہ کرنا چاہئے۔

یاد رہے کہ مذکورہ تفصیل نظر بد کے اپنی ذات میں موجود ہونے سے متعلق تھی، لیکن بعض لوگ جو بلاوجہ ہر وقت بات بات پر نظر بد، نظر بد کی رٹ لگائے رکھتے ہیں اور ذرا ذرا سی بات پر کہتے ہیں کہ نظر لگ گئی ہے، صحیح نہیں، ہر وقت خواہ مخواہ کا دہم اچھا نہیں۔

جنات و شیاطین کا وجود برحق ہے

جتنے بھی آسمانی مذاہب کی طرف نسبت رکھنے والے لوگ ہیں، وہ بلکہ ہندو، سکھ وغیرہ کی اکثریت بھی جنات اور شیاطین کے وجود کی قائل ہے اور اکثر فلاسفہ بھی اس کے قائل چلے آئے ہیں۔

البتہ کچھ لوگ صرف عقل کے بل بوتے پر جنات کے وجود کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر جنات کا کوئی وجود ہوتا تو وہ ہمیں ضرور نظر آیا کرتے۔ حالانکہ ان لوگوں کی یہ بات قرآن و سنت کے مفصل دلائل، بلکہ خود صحیح عقل کے بھی خلاف ہے۔

قرآن مجید میں جنات اور شیاطین کا ذکر سینکڑوں مرتبہ آیا ہے، جو جنات اور شیاطین کے وجود کی قطعی اور پختہ دلیل ہے۔

اہل اسلام کے لئے تو قرآن مجید کے بعد انکار کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔

رہا احادیث کا معاملہ تو آپ ﷺ نے جنات اور شیاطین کا سینکڑوں اور ہزاروں مرتبہ تذکرہ فرمایا ہے جو اہل علم حضرات احادیث میں خوب ملاحظہ فرما سکتے ہیں اور یہ کہنا کہ چونکہ جنات اور شیاطین ہمیں نظر نہیں آتے اس لئے ہم ان کا وجود نہیں مانتے، یہ بات خود عقل کے خلاف ہے کیونکہ دنیا میں بے شمار چیزیں ایسی ہیں کہ جو ہمیں اپنی آنکھوں سے نظر نہیں آتیں مگر ان کو عوام و خواص سب تسلیم کرتے ہیں۔

اس لئے جو لوگ قرآن مجید اور حضور ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں ان کو تو جنات کا وجود تسلیم کے بغیر چارہ نہیں، اور جو لوگ اس کے منکر ہیں ان کے پاس نفی کی کوئی دلیل اس کے سوا نہیں کہ یہ مخلوق ان کی نظر سے اوجھل ہے (ملاحظہ ہو "تاریخ جنات و شیعین" از مولانا محمد اقدس صاحب، اردو ترجمہ مکتبہ المرجان فی احکام الجنان مغلطہ مدظلہ العالی رحمہ اللہ)

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اس سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ:

لَمْ يُخَالِفْ أَحَدٌ مِّنْ طَوَائِفِ الْمُسْلِمِينَ فِي وُجُودِ الْجِنِّ وَخَمَهُوَزِ طَوَائِفِ الْكُفَّارِ عَلَى إِبْنَاتِ الْجِنِّ أَمَّا أَهْلُ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَهُمْ مُقَرَّرُونَ بِهِمْ كَكُفَرِ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ وَجَدَ فِيهِمْ مَنْ يُنْكِرُ ذَلِكَ
وَهَذَا لِأَنَّ وُجُودَ الْجِنِّ قَدْ اكْتَرَفَ بِهِ أَخْبَارُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَوْلُهُمْ
مَغْلُوبًا بِالْأَضْطِرِّ (احکام المرجان فی احکام الجنان، الباب الاول فی بیان البیات الجن والجنات)

ترجمہ: مسلمانوں کی تمام جماعتیں جنات کے وجود کو تسلیم کرتی ہیں اور اکثر کافروں کی جماعتیں جنات کے ثبوت پر متفق ہیں، اور یہود و نصاریٰ، اہل کتاب بھی جنات کو مسلمانوں کی طرح تسلیم کرتے ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض لوگ اس کا انکار بھی کرتے ہیں..... کیونکہ جن کے وجود کی احادیث انبیاء علیہم السلام سے متواتر اور واضح طریقہ پر منقول ہیں (ترجمہ مترجم)

یہاں بھی یاد رہے کہ یہ تفصیل جنات کے اپنی ذات میں وجود سے متعلق تھی، لیکن آج کل بعض لوگ ہر بات پر اور ذرا سی بیماری، پریشانی آنے پر یہ وہم کیا کرتے ہیں کہ جنات و آسیب کا اثر ہو گیا ہے، یہ غلط سوچ ہے بلکہ دلیل ایسی سوچ قائم کر لینا صحیح نہیں۔ اسی طرح دکان دار اور جموں نے عاتلوں کی باتوں میں آکر جنات کے اثر کا یقین کر لینا بھی صحیح نہیں، ہاں جب کسی معتبر ذریعہ سے معلوم ہو جائے تو پھر الگ بات ہے۔

جادو کا وجود برحق ہے

آج کل بعض لوگ جادو کے وجود کا بھی انکار کرتے ہیں اور اسے بھی توہم پرستی میں شمار کرتے ہیں جبکہ قرآن و سنت اور مشاہدات کی روشنی میں یہ واضح ہے کہ جادو کا وجود برحق ہے اور جادو کے ذریعہ سے دوسرے کو نقصان پہنچنا ممکن ہے۔

بلکہ صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ پر بھی جادو کرایا گیا تھا اور آپ ﷺ پر اس کا کچھ اثر بھی ہو گیا تھا لیکن یہ اثر اس درجہ کا نہیں تھا کہ اس کی وجہ سے نبوت کے منصب کے کسی عمل میں خلل واقع ہوا ہو کیونکہ جادو درحقیقت طبعی اسباب ہی کا اثر ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام طبعی اسباب کے اثرات سے متاثر ہو سکتے ہیں جیسے بھوک، پیاس کا اثر، بیماری میں مبتلا ہونا وغیرہ وغیرہ۔

قرآن و حدیث کی اصطلاح میں جادو ایسے عمل کو کہا گیا ہے جس میں کفر و شرک اور فسق و فجور اختیار کر کے جنات و شیاطین کو راضی کیا گیا ہو اور ان سے مدد لی گئی ہو جس کے نتیجہ میں کچھ عجیب و انتہائی ظاہر ہو گئے ہوں اور جادو کی مختلف قسمیں ہیں، جس جادو میں کوئی عمل کفر کا اختیار کیا گیا ہو جیسے شیاطین سے استغاثہ و استدراج (یعنی ان سے حاجت برآری اور مدد طلب کرنا) یا ستاروں کی تاثیر کو مستعمل ماننا یا جادو کو جحر و قراروے کراپنی نبوت وغیرہ کا دھوکا کرنا تو یہ جادو بالاجماع کفر ہے اور جس میں یہ اور اس جیسے دوسرے کفر یہ افعال نہ ہوں، مگر گناہوں کا ارتکاب کیا گیا ہو وہ گناہ کبیرہ ہے (حارف القرآن ج ۱، ص ۲۷۴)

۱۔ ملخصاً اهل الحق ان السحر حق ومعناه انه موجود ، وانكرت المعصنة ذلك قائلوا لا اصل له ، والدليل عليه قصة هاروت وماروت وهو ظاهر في نص القرآن ، والدليل عليه اتفاق اهل التفسير على ان نزول المعوذتين في سحر لبيد بن ربيعة لم يسم لرسول الله ، والدليل عليه ان عبد الله بن عمر رضي الله عنه سحرته اليهود ففكوه يد فاجلهم عمر عن ديارهم روى ان جازية لعائشة سحرتها فباعها عائشة والدليل عليه اجماع الفقهاء على السحر واعتلالهم في احكامه حتى تكلموا في وجوب القصاص على من قتل بالسحر فدل ذلك على انه موجود ، فاما ثبت كون السحر موجودا فالسحر موافق للكرامة (الا ان السحر لا يظهر الا على يد فاسق والكرامة لا تظهر على يد فاسق بل تظهر على يد من يكون حاله موافقا للشرع والدين) الغنية في اصول الدين ، فصل في حد العلم

یہاں بھی یہ بات دہرانا ضروری ہے کہ! بعض وہی قسم کے لوگ ہر بات میں اپنے یا کسی اور کے اوپر جادو اور سحر کا شک کر لیتے ہیں، بلکہ جادو کرنے والے کی بھی بلا دلیل تعین کر لیتے ہیں یا جمعے کے عالموں کے کہنے پر اس قسم کا یقین کر لیتے ہیں۔ حالانکہ بلا کسی مستند دلیل کے کسی پر بدگمانی کرنا بڑا گناہ ہے۔

کشف و کرامات کی حیثیت

بعض لوگ اولیائے کرام کے کشف و کرامات کا انکار کرتے ہیں، اور اس کو بھی تو ہم پرستی میں شمار کرتے ہیں اور بعض لوگ کشف و کرامات سرزد ہونے پر اولیاء کرام کی طرف خدائی صفات منسوب کرتے ہیں۔

یہ دونوں باتیں غلط ہیں اور حق بات ان دونوں کے درمیان ہے کہ کشف و کرامات کا صدور اولیائے کرام سے ممکن ہے (اور اس کے بے شمار دلائل قرآن وحدیث اور واقعات ومشاہدات سے ثابت ہیں) لیکن کشف و کرامات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا فرما ہوتی ہے، یعنی کرامت ولی کا فعل نہیں ہوتا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جو ولی کے ہاتھ پر صادر ہوتا ہے، جس طرح انبیاء کرام علیہم السلام کے معجزات حق ہیں، مکروہ اللہ کی قدرت پہنچی ہیں، اسی طرح اولیائے کرام کی کرامات بھی حق ہیں لیکن ان کے صادر کرنے میں اولیائے عظام کا کوئی کسب و اختیار نہیں ہوتا، جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کے ہاتھ پر کوئی کرامت ظاہر کر دیتا ہے، بسا اوقات ان کو عظم اور شعور تک بھی نہیں ہوتا کہ یہ چیز بھی ہمارے ہاتھ پر ظاہر ہوگی یا ہو سکتی ہے۔

لہذا کشف و کرامات میں بندوں کی طرف خدائی صفات منسوب کرنا کرامت کی حقیقت سے بے خبری کی نشانی ہے۔

کرامت اس چیز کو کہتے ہیں جو نبی کی اتباع کامل کرنے والے پر ظاہر ہو اور قانوناً عادت سے خارج ہو (یعنی خلاف عادت ہو) اور اگر وہ چیز خلاف عادت نہ ہو تو کرامت نہیں ہے اسی طرح اگر وہ شخص نبی کی اتباع کرنے والا نہ ہو اگرچہ اتباع کا دعویٰ کرتا ہو اس کا فعل بھی کرامت نہیں۔

پس جو لوگ ہر قسم کے فحش کے ہاتھ پر خلاف عادت چیزیں دیکھ کر اس کو کرامت سمجھ لیتے ہیں یا ایسے فحش کے معتقد ہو جاتے ہیں وہ غلطی پر ہیں، جیسے مسریم، حضرات ہمزاد کا عمل، جادو، ٹوٹا ٹوٹا، مختلف شعبہ ہائیاں اور نظر بندی وغیرہ۔ ۱۔

پھر کرامت کی دو قسمیں ہیں ایک حسی (یعنی ظاہر میں محسوس ہونے اور نظر آنے والی) جیسے ہوا میں اڑنا، پانی پر چلنا وغیرہ، اور دوسری قسم معنوی ہے یعنی شریعت پر استقامت، اختیار کرنا، نیک کاموں کی پابندی کرنا، اچھے اخلاق کا خوگر ہو جانا اور نرے اخلاق سے دل کا پاک ہو جانا وغیرہ۔

محققین کے نزدیک معنوی کرامت کا درجہ زیادہ ہے کیونکہ اس میں کسی خرابی یا غلط چیز کے ساتھ مشابہت نہیں اور حسی کرامت میں ظاہری طور پر کئی دوسرے احتمالات ہیں، اسی لئے عربی کا مشہور قول ہے ”أَلَا سِعَافَةُ فُوقَ الْكِرَامَةِ“ یعنی دین پر ثابت قدم رہنا (حسی) کرامت سے بڑی چیز ہے۔ ۱۔

۱۔ لقوله: (إلا ما من أسفلها أكثر) ضبطوه بالباء الموحدة وبالطاء المنقلة. هذا الحديث فيه كرامة ظاهرة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه، وفيه إشارات كرامات الأولياء، وهو ملحق أهل السنة خلافا للمعتزلة (شرح النووي، كتاب الاشرية، باب الاكرام الضعيف والفضل المفاخر) الكرامات جميع كرامة وهي اسم من الاكرام والفكریم وهي فعل عارق للمادة غير مفروق بالمعنى وقد اختلف بها أهل السنة والكرها المعتزلة واصلح أهل السنة بحديث الجبل لمريم من غير فعل وحصول الرزق عندنا من غير سبب ظاهر وأيضاً في قصة أصحاب الكهف في المغار ثلثمائة سنة وأزيد في النوم أصحاب من غير آفة ذليل ظاهر وكذا في إحصار آدم في الجنة عرش بالمس قبل اولداد الطرف حجة واضحة وأما المعتزلة فصنفوا بأنه لو جاز ظهور العارق في حق الولي لمخرج العارق عن كونه دليلاً على النبوة واجب بأنه تمتاز المعجزة عن الكرامة باختراط الدعوى في المعجزة وعدم اشتراطها في الكرامة بل في الحقيقة كرامة كل ولي معجزة لديه لدلائلها على حقيقة مصوحر لالة المصالح، كتاب الفضائل والشمائل، باب الكرامات)

وَجَبَّارَةُ السَّمَوَاتِ فِي عَقَائِدِهِ: وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ حَقٌّ، فَتَقَرَّرُ الْكَرَامَةُ عَلَى طَرِيقِ نَقْضِ الْعَادَةِ لِلْوَلِيِّ، مِنْ أَلْعَمِ الْمَسَافَةِ الْبَعِيدَةِ إِلَى الْمَدَّةِ الْقَلِيلَةِ، وَظُهُورِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالنَّهَاسِ جِدِّ الْحَاجَةِ، وَالْمَشْيِ عَلَى الْمَاءِ وَالْهَوَاءِ، بِوَقْلَامِ الْحَصَادِ وَالْقَبْصَاءِ، وَالْإِذَاحِ الْمُتَوَجِّهِ مِنَ الْبَلَاءِ، وَتَحْقِيقِ الْمُهْمِ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْيَانِ. ۱۔ (رد المحتار، كتاب المطلق، باب العبد المفضل في كبريت النسب)

مسألة، مذهب أهل الحق جواز ظهور ما يعرق المادة على أيدي الأولياء على سبيل الكرامة

﴿بجز حاشیہ کے مغنی پر ملاحظہ فرمائیں﴾

تعویذات اور عملیات کی حیثیت

آج کل بعض لوگ ہر قسم کے تعویذات و عملیات کا سرے سے انکار کرتے ہیں اور ان کو جاہلیت سے جوڑتے ہیں اور اس کے برعکس بعض لوگ تعویذات و عملیات کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس میں جائز و ناجائز کی پرواہ کئے بغیر ہر قسم کے تعویذات کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ تعویذات اور عملیات کا ایک درجہ میں شرعاً وجود ہے، لیکن ان کے جائز ہونے کے لئے کچھ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

والسکرت المعزلة کرامات الأولیاء بالکلیۃ والدلیل علی ثبوتها قصۃ أصحاب الکھف وما کانوا أنبیاء والدلیل علیہ قصۃ مریم علیہا السلام فإنها عصت بکرامات فمن ذلک أن زکی یا کان بعد عینہا فی الشفاء فاکتھ الصیف وفی الصیف فاکتھ الشتاء حتی قال لہا انی لک هذا قالت هو من عند اللہ ومن ذلک حدث جلعج النخلۃ وصبرت المہاجر من الجلعج بعدما جفت ویست النخلۃ، ومن ذلک حدث أم موسیٰ وما ألہمت والقصۃ ظاہرۃ فی القرآن، ومن ذلک ما ظہر من آیات لمولد رسول اللہ وذلک ظاہر مانع فلم یکن معجزۃ لأنها سبقت دعویۃ النبوة والمعجزۃ لا تسبق النبوة وواقعت من غیر دعویٰ وشرط المعجزۃ الدعویٰ فلعلم ذلک جواز الکرامۃ للأولیاء بحرق العادۃ، والدلیل علیہ أن الأصول المخارفة للعادۃ مقدورۃ من اللہ تعالیٰ ولیست تستطیع عقلا ویس فیہا قدح فی المعجزات علی ما ذکرہ فالقول بامتناعہا لا وجہ لہ، فإن قالوا تو جواز ظهور ما یحرق العادۃ علی ید ولی من وجہ لجاز من کلی وجہ وتجزئ ذلک معنی انی ظہور معجزۃ الأنبیاء علی ید الأولیاء فیہ تکیلیب النبی الذی تحدی بہ وقال آیۃ صدقی انی آتی بکذا ولا یأتی أحد یمثل ما أنبت بہ وإذا کان یؤدی الی إبطال النبوات لم یجز القول بہ، قلنا هذا فاسد فإن الشیء الواحد من عوارق العادۃ یجز أن یکون معجزۃ لنبی بعد نبی وظہورہ علی ید نبی آخر لا یقدح فی نبوة الأول فکذا بظہورہ علی ید ولی، فإن قبل الذی أظهر فذلک المعجزۃ بقیۃ دعواہ ویقول لا یأت بمثل ذلک إلا من یدعی النبوة وکان صادقا فلا یقدح ذلک فی نبوتہ، قلنا إذا جاز أن نفید الدعویٰ بما ذکرتم جاز أن نفیدہ بما نخرج منہ بالکرامۃ فیقول لا یأت بها مسمیء ولا من یقصد تکذیبی فلا تكون الکرامۃ قادحا فیہا لأنه لا یقصد تکذیبہ، إذا لبت ما ذکرنا من الدلائل علی جواز ظہورہا بحرق العادۃ علی ید الأولیاء علی سبیل الکرامۃ فاماذا تتميز الکرامۃ عن المعجزۃ، اختلفوا فیہ فلهب قوم الی أن شرط الکرامۃ أن تكون من غیر إیثار واختیار من الولیٰ والمعجزۃ بكون بالإیثار والاختیار فیہ فرقان، والوم قالوا یجوز ظہور الکرامۃ علی ید الولیٰ مع الاختیار ولكن لا یجز ظہورہا مع دعویٰ الولایۃ حتی لو ادعی الولایۃ وأراد إثباتہا بالکرامۃ لم یحرق المعجزۃ فظہر مع دعویٰ البرۃ، والفرق الصحیح أن الکرامۃ لا تقع مطلقا لدعویٰ الولیٰ والمعجزۃ شرطها أن تكون موافقۃ لدعویٰ مدع النبوة فیظہر بہ الفرق (الغنیۃ فی أصول الدین) الفصل فی حد العلم)

شرائط ہیں مثلاً یہ کہ وہ تعویذات اور عملیات صحیح اور جائز مضامین پر مشتمل ہوں، کسی قسم کی کوئی ناجائز اور شرکیہ بات شامل نہ ہو بلکہ قرآنی آیات یا اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات اور اللہ سے حاجت برآری کی دعا وغیرہ کے مضامین پر مشتمل ہوں، اور جائز مقصد کے لئے ہوں نیز ان میں مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کی ذات کو سمجھا جائے اور کسی قسم کا کوئی غلط عقیدہ شامل نہ ہو، اور اگر ان شرائط کی خلاف ورزی ہو تو پھر جائز نہیں، پھر جائز ہونے کی صورت میں بھی زیادہ سے زیادہ مستحب کہا جاسکتا ہے، فرض یا واجب کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔

اور آج کل بعض لوگ جو تعویذات کی تاثیر کو قطعی سمجھتے ہیں یہاں تک کہ دعا اور دوسری تدابیر پر اتنا یقین نہیں رکھتے جتنا کہ تعویذات پر، یہ صحیح نہیں اور اصل بات یہ ہے کہ تعویذ بھی دوسری تدبیروں کی طرح ایک تدبیر اور علاج ہے، جس کا مفید ہونا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت اور حکم پر موقوف ہے۔

اور بعض احادیث میں جن تعویذوں کو ناجائز اور شرک کہا گیا ہے ان سے نرا د زمانہ جاہلیت کے رائج شدہ ہونے کو نہ کئے ہیں، جن میں شرکیہ الفاظ پائے جاتے تھے اور شیاطین، جنات وغیرہ سے مدد حاصل کی جاتی تھی۔ ۱۔

۱۔ ومعنى الرقية المعويذ بالذال المحجمة وقال ابن الأثير الرقية والرقي والاسعفاء المعوذات التي يرقي بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات (عمدة القاري، كتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات)

وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وبالله أو باللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بلمات الله تعالى واحفظوا في كونها شرطاً والراجح أنه لا بد من اعتبار الشروط المذكورة (الفتح الباري - لابن حجر، كتاب الطب، باب الرقي)

وقال ابن الأثير وقد جاء في بعض الأحاديث جواز الرقية وفي بعضها النهي والأحاديث في القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما أن الرقي يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة وأن يعتقد أن الرقية نافعة لا محالة فيشكل عليها ولمّا أراد بقوله ما نوكل من أضرعي ولا يكره منها ما كان بخلاف ذلك كالعوذ بالقرآن وأسماء الله والرقي المروية وقال أيضاً معنى قوله لا رقية إلا من عين أو حمة لا رقية أولى وألحق وهذا كما قيل لا رقية إلا على وقد أمر غير واحد من الصحابة بالرقية وسمع بصحابة يرفون فلم ينكر عليهم وقال الخطابي لم يرد به حصر الرقية المجازة لهما وإنما المراد لا رقية أحق وأولى من رقية العين والحمة لشدة الضرر

﴿بجہ حاشیائے صفحہ پہلا نظر فرمائی﴾

تصوف و طریقت کی شرعی حیثیت

آج کی دنیا میں دین سے دوری کے باعث بہت سے لوگ تصوف اور طریقت کو بھی توہماتی چیزوں میں شامل کرتے ہیں۔ اس لئے اخیر میں اس موضوع پر بھی کچھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔
حقیقی تصوف بھی دین کا اہم شعبہ ہے، تصوف کو کئی ناموں سے یاد کیا جاتا ہے، مثلاً:

- | | |
|--------------------|---------------------|
| (۱).....سلوک | (۲).....طریقت |
| (۳).....احسان | (۴).....علم الاخلاق |
| (۵).....علم القلاب | (۶).....اصلاح باطن |
| (۷).....تزکیہ نفس۔ | |

یہ سب درحقیقت ایک ہی چیز کے مختلف نام ہیں، البتہ تصوف یا طریقت کا لفظ زیادہ مشہور ہو گیا ہے لیکن تصوف کا اصل مقصود تو صرف ذکر ہے (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب ہم کسی شیخ سے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری ہے﴾

لیہما (عمدة القاری، کتاب الطب، باب من اکتویٰ أو کوی غیرہ وفضل من لم یکن) ووجه الجمع أن ما کان من الرقبة بغير أسماء الله تعالى وصفاته وکلامه فی کتبه العزلة أو بغير اللسان العربی وما یعتقد منها أنها نافعة لا محالة فیتکل علیها فأنها منهية وإیهاا أراد علیه الصلاة والسلام بقوله ما توکل من استقر فی وما کان علی خلاف ذلك کالتصور بالقرآن وأسماء الله تعالى والرقی المروية فلیست بمنتهی قارة المفاتیح، کتاب الايمان، باب الإیمان بالقدر) ثم ان الاصل فی باب الرقبة ان یكون بقراءة القرآن الکریم او بعض اسماء الله تعالى وصفاته، وینفذ بها المریض، وقد ثبت ذلك من النبی ﷺ فی عدة احادیث. اما کتابة المعوذات وتعلیقها فی علق العصبان والسرخی او کتابتها وسقی مدادها للمریض، فقد ثبت عن عدة من الصحابة والتابعین رضی الله عنهم وفي هذه الآثار حجة علی من زعم فی عصرنا ان کتابة الصاوید وسقیها او تعلیقها ممنوع شرعاً وقد توکل بعضهم حتی زعم انه شرک واستدل بما أخرجه ابو داؤد (رقم ۳۸۸۳) عن زینب امرأۃ عبدالله بن مسعود رضی الله عنه قال سمعت رسول الله یقول ان الرقی والصائم والفقلة شرک ولكن فی تمام هذا الحديث ما یرد علی هذا الاستدلال..... فبین بهذا ان الصائم المحرم لا علاقة لها بالصاوید المکتوبة المشتملة علی آیات من القرآن اوشی من الذکر فانها مباحة عند جماهير فقهاء الامة بل استحبها بعض العلماء اذا كانت باذکار مألوفة کما نقل عنهم الشوکانی فی النول والله اعلم (تکملة فتح الملهم ج ۳ ص ۳۱۷، ۳۱۸ ملخصاً)

بیعت ہو جائیں گے تو وہ ہمیں وظائف بتا دے گا) اور نہ ہی تصوف کا مقصد عملیات و تعویذات ہیں (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ شیخ ہمیں کچھ عملیات اور تعویذ، گنڈے وغیرہ دے گا یا یہ فن ہمیں سکھلا دے گا) اسی طرح تصوف کا مقصد صرف مراقبہ کرنا اور چلے کا نایا صرف بیعت ہونا بھی نہیں ہے۔ البتہ ذکر اور مجاہدے اور بیعت وغیرہ اصل مقصود کو حاصل کرنے کے لئے ذریعہ اور معاون ضرور ہیں، اور نہ ہی تصوف کا مقصد کشف و کرامات ہیں۔

بلکہ تصوف کا اصل مقصود اپنے نفس کو پاکیزہ بنانا اور کامل شریعت پر چل کر اللہ تعالیٰ کی رضا کا حاصل کرنا ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

”قَدْ افْلَحَ مَنْ تَزَكَّى“

یعنی بے شک وہ کامیاب ہو گیا جو پاک ہوا (یعنی تزکیہ اختیار کیا)

اور نفس کو پاکیزہ بنانا اور اس کی صفائی کرنا اتنا اہم اور ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تزکیہ نفس کو حضور ﷺ کی بعثت کے مقاصد میں سے بیان فرمایا ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ (سورہ
جمعہ آیت نمبر ۲)

ترجمہ: وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں انہی (کی قوم) میں سے
(یعنی عرب میں سے) ایک رسول بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور
ان کو (عقائد باطلہ اور اخلاقی ذمہ سے) پاک کرتے ہیں (ترجمہ)

معلوم ہوا کہ تصوف دین سے کوئی جدا نہیں ہے بلکہ دین ہی کا ایک حصہ اور بہت اہم حصہ ہے،
شریعت جسم ہے اور طریقت اس کی رروح، تصوف بغیر فقہ کے ناکارہ ہے اور فقہ بغیر تصوف کے بے
جان ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

”شریعت بغیر طریقت کے راقطعہ ہے، اور طریقت بغیر شریعت کے زندقہ والحاد“

(تہذیب تصوف، سبیل)

جس طرح ہمارے بہت سے افعال و اعمال ظاہری اعضاء سے انجام پاتے ہیں اسی طرح بہت سے اعمال دل اور قلب سے بھی تعلق رکھتے ہیں جن کو اعمال باطنیہ کہا جاتا ہے۔

اور جس طرح ہمارے ظاہری افعال و اعمال شریعت کی نظر میں کچھ اچھے اور پسندیدہ (فرض، واجب، مستحسن یا مستحب) ہیں اور کچھ ناپسندیدہ (حرام یا مکروہ) ہیں۔

اسی طرح باطنی اعمال بھی قرآن و سنت کی نظر میں کچھ اچھے اور پسندیدہ (فرض، واجب وغیرہ) ہیں مثلاً تقویٰ، اللہ کی محبت، اخلاص، توکل، صبر و شکر، تواضع، خشوع، قناعت، بردباری و حلم، سخاوت، حیا، رحم دلی وغیرہ۔

ان باطنی پسندیدہ اعمال کو ”اخلاقی حمیدہ“ کہا جاتا ہے۔

اور کچھ باطنی اعمال قرآن و سنت کی نظر میں ناپسندیدہ اور برے (حرام وغیرہ) ہیں مثلاً تکبر، عجب، غرور، ریا، حب مال، حب جاہ، بخل، بزدلی، لالچ، دشمنی، حسد، کینہ، سنگدلی، بے جا غصہ، بے صبری و ناشکری وغیرہ۔

ان باطنی ناپسندیدہ اور برے اعمال کو ”اخلاقی رزیلہ“ کہا جاتا ہے۔ ۱۔

ان تمام ظاہری و باطنی اعمال کے بارے میں قرآن و سنت میں واضح ارشادات موجود ہیں، جس طرح شریعت کے ظاہری احکام حکم الہی ہیں اسی طرح باطنی اعمال بھی حکم الہی ہیں۔

چنانچہ جہاں

”أَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ“

(نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو) اللہ کا واضح حکم ہے۔

۱۔ المركب والفعل أمران معتبران فی ظاہر الأفعال فاللذی یجب ترکہ هو المحرمات والذی یجب فعلہ هو الواجبات ومعتبران أيضاً فی الأخلاق فاللذی یجب حصولہ هو الأخلاق الفاضلة والذی یجب ترکہ هو الأخلاق اللعیلة (مفاتیح الغیب للعلامة فخر الدین محمد بن عمر العمیمی الرازی، ج ۱ ص ۱۷۱ بحث سورة المائدة)

فمعرفة ما لها وما عليها من الاعتقادات علم الکلام ومعرفة ما لها وما عليها من الوجدانيات هي علم الأخلاق والنصوف كالزهد والصبر والرضا وحضور القلب في الصلاة ونحو ذلك، ومعرفة ما لها وما عليها من العمليات هي الفقه المصطلح (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، مقدمة الكتاب، ج ۱ ص ۱۰)

اسی طرح ”اُضْبِرُوا“ (مہر کرو) ”وَاشْكُرُوا“ (اور شکر کرو) اللہ کے واضح حکم ہیں۔

بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ظاہری اعمال بھی باطن کی اصلاح کے لئے ہیں، اور باطن کی صفائی مقصود اور موجب نجات ہے اور اس کی کمزورت موجب ہلاکت ہے۔ لہٰذا

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (سورہ شمس آیت نمبر ۱۰۹)

ترجمہ: کامیاب ہو گیا وہ شخص جس نے اپنے نفس کو پاکیزہ بنالیا اور نامراد و محروم ہوا وہ جس نے اپنے نفس کو (گناہوں میں) دبا دیا (ترجمہ ختم)

ایک جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَيْمَنِ وَيَاطِلَةَ (سورہ الماعن آیت نمبر ۱۲۰)

ترجمہ: اور تم ظاہری گناہ کو چھوڑو اور باطنی گناہ کو بھی چھوڑ دو (ترجمہ ختم)

بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تنہا ظاہری اعمال کا اچھا، بُرا ہونا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کا مقبول اور مردود ہونا بھی باطنی اخلاق پر موقوف ہے مثلاً اخلاص اور دکھلاو، یہ دل ہی کے دو متضاد اعمال ہیں، مگر ہمارے تمام ظاہری اعمال کا اچھا برا ہونا ان سے وابستہ ہے، کوئی بھی عبادت نماز، روزہ، حج وغیرہ جو صرف دکھلاوے کے طور پر دنیا کی شہرت حاصل کرنے کے لئے کی جائے وہ صحیح عبادت نہیں رہتی، اور تجارت و مزدوری جو اپنی اصل کے اعتبار سے دینی داری کا کام ہے مگر اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں اللہ کو راضی کرنے کی نیت سے کی جائے تو یہی تجارت و مزدوری عبادت اور ثواب کا کام بن جاتی ہے۔

۱۔ قولہ: (وَعِلْمُ الْقَلْبِ) اِی علم الاخلاق، وهو علم يعرف به انواع الفضائل وکيفية اكتسابها وانواع الرذائل وکيفية اجتبابها اهـ۔

وهو معطوف على الفقه لا على الشجر لما علمت من أن علم الاخلاص والعجب والمحب والرياء فرض عين، ومطلها غيرها من آفات النفوس: كالکبر والشح والحقد والنفس والفتن والغضب والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والبطر والخيلاء والخيالة والمباينة والاستكبار عن الحق والمكر والمخادعة والقسوة وطول الامل ونحوها مما هو مبين في ربيع المهلکات من الاحياء۔

قال فيه: ولا ينفك عنها بشر، فيلزمه أن يتعلم منها ما يرى نفسه محتاجا اليه، وإزالتها فرض عين، ولا يمكن إلا بمعرفة حلوها وأسبابها وعلاماتها وعلاجها فإن من لا يعرف الشر يقع فيه. (رد المحتار على الدر المختار، مقصد، ج ۱ ص ۱۱۰)

ایمان اور عقائد جن پر سارے اعمال کی قبولت کا دار و مدار ہے دل ہی کا فعل ہے اور ظاہر ہے کہ جتنے اعمال ہیں سب ایمان ہی کو مکمل کرنے کے لئے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود دل کی اصلاح ہے، دل کو بادشاہ ہونے کا مقام حاصل ہے اور جسم کے دوسرے اعضا اس کے لشکر یا غلام ہیں۔
حضور ﷺ کا ارشاد ہے:

أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ (بخاری) ۱

ترجمہ: غور سے سن لو! کہ بے شک آدمی کے بدن میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ صحیح ہو جاتا ہے تو تمام بدن صحیح ہو جاتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے تو تمام بدن تباہ ہو جاتا ہے، سن لو! وہ دل ہے (ترجمہ)

یہی وہ فریضہ ہے جس کو اصلاح نفس یا تزکیہ نفس اور تزکیہ اخلاق یا تہذیب اخلاق کہا جاتا ہے۔
دل کی پاکی، روح کی صفائی اور نفس کی طہارت ہر مذہب کی جان اور بنیوتوں کا مقصود رہا ہے۔
پس شریعت کے احکام خواہ ظاہر سے متعلق ہوں یا باطن سے متعلق ہوں، دونوں قسم کے احکامات پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اس کے بغیر کامل نجات اور اللہ تعالیٰ کا قرب ممکن نہیں۔

پھر تصوف کے سلسلے میں آج کل دگر وہ پائے جاتے ہیں ایک وہ جو تصوف کے تمام اجزاء کو علیحدہ علیحدہ تسلیم کرتا ہے مثلاً اخلاص، حسد، تکبر، بغض وغیرہ، لیکن جب اس کے مجموعہ کو کوئی نام (مثلاً تصوف و طریقت) دے دیا جاتا ہے تو وہ اس کا انکار کر دیتا ہے، اور اگر کوئی اسی حقیقت کا نام بدل کر پیش کرے تو اس کو قبول کر لیتا ہے مثلاً کہا جائے کہ قرآن مجید کی اصطلاح میں اس کا نام تزکیہ اور حدیث کی اصطلاح میں اس کا نام احسان ہے تو پھر وہ اس کو تسلیم کر لیتا ہے، دوسرا گروہ خاص اصطلاحی چیزوں پر ہی سارا زور دیتا ہے۔ ۲

۱۔ حدیث نمبر ۵۰، کتاب الایمان، باب فضل من استعرا لدینہ، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۴۸۱۔
۲۔ وسمیت اخلاقاً لأنها تصیر كالحلقة لكنها مع ذلك تقبل التعبير فالفاضل من غلبت فضائله لم لا تنزل غالبة حتى تسلمهم جميع اخلاقه لتصیر حميدة بعضها خلق مطبوع وبعضها تخلق مصنوع، وقال الغزالی فی میزان العمل: الفضيلة نارة تحصل بالطبع الخرب مبي يخلق صادق
(بقیہ حاشیہ گلے منے پر ملاحظہ فرمائیں)

تصوف کے اصول صحیح قرآن اور حدیث میں سب موجود ہیں، اور جو لوگ سمجھتے ہیں کہ تصوف قرآن اور حدیث میں نہیں ہے بالکل غلط ہے یعنی غالی صوفیوں کا بھی یہی خیال ہے اور مشکل عناء کا بھی، مگر دونوں غلط سمجھے۔ مشکل علماء تو یہ کہتے ہیں کہ تصوف کوئی چیز نہیں یہ سب وہابیات ہے بس نماز، روزہ حدیث سے ثابت ہے اسی کو کرتا چاہئے۔ اور غالی صوفی یہ کہتے ہیں کہ قرآن، حدیث میں تو ظاہری احکام ہیں تصوف علم باطن ہے ان کے نزدیک نعوذ باللہ قرآن، حدیث ہی کی ضرورت نہیں غرض دونوں فرقے قرآن و حدیث کو تصوف سے خالی سمجھتے ہیں (مطالعہ طریق القلندر و تعمیر از حکم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ)

لہذا تصوف اور طریقت کا انکار کرنا یا اس کو ایک توہمی چیز قرار دینا صحیح نہیں۔ اصلاح نفس کے بارے میں ایک بات یہ معلوم ہونی چاہئے کہ عادتاً یہ بغیر کسی رہبر اور شیخ کامل کے انتخاب کے مشکل ہے، اور اس سلسلہ میں شیخ کامل سے کسی تعلق کا فی نہیں بلکہ اس پر اعتقاد، اعتماد اور اپنے حالات کی

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماضیہ ﴾

الطهارة مسخبا وشارة بالانقياد ومرة بالتعلم فمن صار ذا فضيلة طبعاً واعتقاداً وتعلماً فهو في غاية النفاضة هنا ويحسن تشبيه النفس التي تعثر بها الأخلاق الدعوية والعمدة بدن تعثره الأمراض البدنية والصحة التي بها انتظام المعاش والأمر بالآخرى فكما لكل مرض بدني من علاج فلا بد لكل مرض قلبي يعبر عنه بالخلق الدنّ ويعبر عن علاجه بصلية بخلق سني فالجهل مرضي وعلاجه بالعلم والبخل مرضي وعلاجه بالسخاء والكبر مرضي وعلاجه بالتواضع والشهوة مرضي وعلاجه بالكف عن المشتهى، وهكذا كل علاج لا بد فيه من مراوة فمن أراد شفاء القلب فعليه باحتمال مراوة المجاهدة التي هي معراج المشاهدة، ومن لم قالوا: المشاهدات موازيت المجاهدات التي هي معراج، فجاهد تشاهد، ووزال مرض القلوب أهم مطلوب إذ به ينال المحبوب، والقلوب هي الجواهر ووصولها عن أمراضها يحصل جميع أغراضها ومعرفة جواهر الأشياء من أغراضها وصور حقائق الآتمين كدماياتها وأموالها وأغراضها، وبمعرفة ذلك تتميز قيم أفراد الإنسان وإن اختلفت نفسه بحسب إلهائها وأغراضها فليس القدير للمداوى، تحت حديث رقم ۶۳۷۳

قال أبو بكر الكفائي: التصوف خلق فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف. فإن حسن الخلق وتزكية النفس بمكارم الأخلاق: هذا على سعة قلب صاحبه وكرم نفسه وسجيته وفي هذا الوصف: يكف الأذى ويحمل الأذى ويوجد الراحة ويدير خده الأيسر لمن تعلم الأيمن ويعطى رداءه لمن سلبه قميصه ويمشئ مبلين مع من سخره ميلا وهذا علامة انقطاعه عن حظوظ نفسه وأغراضها. وأما رفض العلائق عزما: فهو المزمع التام على رفض العلائق وتركها في ظاهره وباطنه مدارج السالكين لابن قوم الجوزي، الفصل منزل الاعتصام

اطلاوع، پھر دی ہوئی تعلیمات کی اتباع کے ساتھ ساتھ مناسبت ضروری ہے، پھر ہر کسی کو شیخ کامل سمجھنا صحیح نہیں بلکہ اس میں کئی چیزوں کا پایا جانا ضروری ہے، جن میں سب سے اہم چیز اتباع سنت اور اس فن سے واقفیت ہے (تفصیل کا موقع نہیں)

یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ: جو لوگ تصوف اور طریقت کے نام پر آج کل مختلف طریقوں سے اپنی دکانیں چکا رہے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کے واضح ارشادات کی مخالفت کر رہے ہیں یا انہوں نے چند کی چیزوں اور مخصوص محفلوں کا نام تصوف اور طریقت رکھ لیا ہے یا اسی قسم کی دوسری خرابیوں میں مبتلا ہیں اور انہوں نے اس راستہ میں مختلف بدعات شامل کر لی ہیں یا ذریعہ کو مقصود اور مقصود کو ذریعہ بنا لیا ہے یا انہوں نے طریقت کو شریعت سے جدا کر کے شریعت کے احکام کی خلاف ورزی کر رکھی ہے وغیرہ وغیرہ۔ اس قسم کی خرابیوں کے مجموعہ کو ضرور غلط قرار دیا جائے گا۔ لیکن اس کی وجہ سے صحیح تصوف اور صحیح طریقت کا انکار کرنا درست نہیں ہوگا اور جن محققین اہل علم نے تصوف کے بعض امور کا انکار کیا ہے اس سے اسی قسم کی خرابیوں کا انکار مراد ہے۔

ورنہ اچھے اور برے اخلاق قرآن وحدیث میں مذکور ہیں (تفصیل کے لئے ہمارا سالہ ”حسن اخلاق“ ملاحظہ فرمائیں)۔

فقد۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم محمد رضوان

مورخہ: ۲/ صفر المظفر / ۱۴۲۳ھ بمطابق ۱۶/ اپریل / ۲۰۰۲ء۔ بروز سہ شنبہ (منگل)

نظر ثانی، اضافہ و اصلاح: ۲/ شعبان / ۱۴۲۷ھ۔ بمطابق ۲۸/ اگست / ۲۰۰۶ء، بروز اتوار

نظر ثالث: ۲۵/ ذوالحجہ / ۱۴۳۱ھ۔ ۰۲/ دسمبر / ۲۰۱۰ء، بروز جمعرات

ادارہ غفران، چاہ سلطان، گلی نمبر ۷، راولپنڈی، پاکستان۔

۱۔ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”شریعت و طریقت“ از حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمہ اللہ۔ ”شریعت و تصوف“ از مولانا محمد مسیح اللہ خان صاحب جلال آبادی رحمہ اللہ۔ ”تزکیہ و احسان یا تصوف و سونگ“ از مولانا سید ابوالحسن علی مدنی صاحب رحمہ اللہ۔ ”شریعت و طریقت کا خلاصہ“ از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ۔ ”مدارج السالکین“ از علامہ ابن قیم جوزی رحمہ اللہ شاگرد رشید شیخ الاسلام علامہ ابن حجر رحمہ اللہ، فقہ اور تصوف ایک توفیق از مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب۔

ماہِ صفر کے چند اہم تاریخی واقعات

(مرتب: مولانا طارق محمود: ادارہ غفران، راولپنڈی)

پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہِ صفر ۲ھ: میں قرآن مجید کی یہ آیت ”الَّذِينَ لَيْسَ لَهُنَّ بُنَاتٌ لَّيْسَ لَهُنَّ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِنَّ“ (الصبح آیت ۱۳) نازل ہوئی۔

جس میں کفار کے ساتھ قتال کی اجازت دی گئی، اور اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کفار کے ساتھ قتال کی اجازت نہیں تھی، پھر جب یہ آیت ”لَا تُلَاقُوا السُّبُحَةَ بِحَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ“ (سورہ آیت ۵) نازل ہوئی تو نہ صرف جہاد کی اجازت دی گئی بلکہ اقدای جہاد بھی اجازت دے دی گئی (عہد نبوت کے ماہِ سال ۱۳۶، احکام القرآن قرطبی)

□..... ماہِ صفر ۲ھ: میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور جگر گوشہ رسول، جنت کی عورتوں کی سردار حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ہوا، ہرخصتی ذی الحجہ میں ہوئی (عہد نبوت کے ماہِ سال ۱۶۵، البدایہ والنہایہ ج ۵ فی ذکر اولاد محمد ﷺ)

□..... ماہِ صفر ۳ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت عاصم بن ثابت، بن النضر رضی اللہ عنہ کو دس صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ قریش کی جاسوسی کے لئے بھیجا۔

یہ حضرات جب مقام ”رجیع“ پر پہنچے تو ۲۰۰ کے قریب کفار نے نرسے میں لے کر آٹھ صحابہ کو وہیں شہید کیا اور تین کو قید کر کے لے گئے اور ایک صحابی کو راستہ میں شہید کر کے باقی دو کو مکہ لے جا کر فروخت کر دیا اور آئندہ سال ماہِ صفر میں ان دونوں صحابہ کو ایک ہی دن میں شہید کر دیا گیا (عہد نبوت کے ماہِ سال ۹۰، غزوات النبی ص ۵۵، البدایہ والنہایہ ج ۳، اسما اہل انبیا)

□..... ماہِ صفر ۴ھ: میں یزید معنہ کا واقعہ پیش آیا۔

بنو عدل، بنو ذکوان، بنو عصبہ، بنو لیثان کے قبائل اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کر کے منافقانہ روپ میں

آپ ﷺ کے پاس آئے، اور اپنی قوم کو اسلامی احکام سکھانے کے لئے چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنے ساتھ لے جانے کا مطالبہ کیا، چنانچہ اصحاب صفہ کی بہترین جماعت میں سے علماء و فُزراء کو آپ ﷺ نے ان کے ساتھ روانہ فرمادیا تو ان منافقین نے راستے میں ایک کنویں کے قریب سب کو شہید کر دیا، صرف ایک صحابی حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ بچ نکلے جس کا میاں ہوئے (صحیح بخاری ج ۲ کتاب الجہاد والسر، الاصابہ ج ۲ حرف الهم، عہد نبوت کے ماہ و سال میں ۹۱)

□..... ماہِ مفر ۱۷ھ: میں حضرت ثمامہ بن اثال خنی رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کیا۔

یہ قبیلہ یمامہ کے سردار تھے، ایک سریہ (قرطاب) میں مسلمانوں نے ان کو قید کر کے حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، یہ آپ ﷺ کے کریمانہ اخلاق سے غوثی اسلام لے آئے، چند دن حضور ﷺ کی خدمت میں رہ کر یمامہ واپس پہنچے، اور اپنے طور پر مکہ والوں کا غلہ روک دیا، جس سے مکہ میں قحط ہو گیا یہاں تک کہ لوگ مُردار کھانے لگے، کفار مکہ حضور ﷺ کی خدمت میں رحم کی درخواست لے کر حاضر ہوئے تو رحمۃ للعالمین ﷺ نے حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ مکہ میں غلہ بھیجا جائے، چنانچہ حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے مکہ مکرمہ میں غلہ بھیجنا شروع کر دیا (عہد نبوت میں ۲۲۳، البدایہ والنہیہ ج ۵ قسط ۵ ثمامہ)

□..... ماہِ مفر ۱۸ھ: میں غزوہ خیبر کے زمانے میں قبیلہ دوس نے یمن سے بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا۔

اس وفد میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سمیت، ۷۰/۸۰ گھرانوں کے افراد شامل تھے (عہد نبوت میں ۲۳۰، البدایہ والنہیہ ج ۵ قسط ۵ دوس)

□..... ماہِ مفر ۱۹ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت غالب بن عبد اللہ الحبلی رضی اللہ عنہ کو چند صحابہ کے ہمراہ دو مہموں پر روانہ فرمایا۔

بنو لُح (جو کہ یہ میں رہائش پذیر تھے) اور بنو مصاب (جو فدک میں رہائش پذیر تھے) اس جماعت نے بڑی جوانمردی اور صبر کے ساتھ دونوں قبیلوں سے مقابلہ کیا کفار کے لڑاکا افراد کو قتل کر کے باقی افراد کو قید کر لیا اور مال غنیمت اور قیدی حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کئے (عہد نبوت میں ۲۷۰، غزوات النبی میں ۸۰۸)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت فیروز دہلی رضی اللہ عنہ کو یمن کے شہر صنعاء میں نبوت کے جھوٹے دعویدار اسود عسی کذاب کو قتل کرنے کے لئے روانہ فرمایا۔

حضرت فیروز صنعاء میں جا کر چھپ گئے اور کذاب کو اس وقت قتل کیا جبکہ اس کے دروازے پر ایک ہزار آدمی پہرہ دے رہے تھے، حضرت فیروز نے ایک قاصد حضور ﷺ کو اطلاع دینے کے لئے مدینہ روانہ کیا، مگر قاصد کے پہنچنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا وصال ہو گیا، تاہم وفات سے ایک دو روز پہلے ہی وحی کے ذریعے آپ ﷺ کو اسود عسی کذاب کے قتل کی خوشخبری دیدی گئی تھی (عہد نبوت ص ۳۷۹، البدایہ والنہایہ ج ۲، خروج الاسود عسی)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں آپ ﷺ نے ملک شام پر قابض رومیوں کے مقابلے کے لئے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی امارت میں ایک لشکر تشکیل دیا۔

اس لشکر میں حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما جیسے بڑے صحابہ کرام بھی شامل تھے، یہ حضرات مدینے سے باہر ”غابہ“ میں جمع ہو کر کوچ کی تیاریوں میں تھے کہ اچانک رسول اللہ ﷺ کے دنیا سے رخصت ہو جانے کی اطلاع پہنچی، تو تمام رفقاء مدینہ منورہ واپس تشریف لے گئے، تجسّس و تحقیق سے فراغت پر جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو سب سے پہلے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لشکر کو روانگی کا حکم فرمایا، کیونکہ آپ ﷺ نے زندگی میں اس لشکر کی تاکید فرمائی تھی (عہد نبوت ص ۱۲۰، البدایہ والنہایہ ج ۵، فصل وفات رسول ﷺ، قال فی اول رجب الاول اوّل ما فرمیں)

□..... ماہ صفر ۱۱۲ھ: میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے حکم سے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ایران کی مہمات پر مامور تھے، پہلی مہم میں شاہ ایران کسریٰ ہرمز و انفرادی مقابلے میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں قتل ہو گیا تھا۔ نائب کسریٰ اردشیر نے تخت پر بیٹھنے ہی قارن نامی جنگجو کے ہمراہ ایک فوج مقابلہ کے لئے روانہ کی، قارن بھی ایک مسلمان جوان کے ہاتھوں قتل ہوا۔ جس سے ایرانی فوج بھاگ کھڑی ہوئی، بہت سے لوگ بھاگتے ہوئے قتل ہوئے اور بہت سے ایک نہر میں غرق ہوئے اور چند ایک بھاگ نکلنے میں کامیاب، اور بہت سے قید ہوئے (تاریخ ملت ج ۱ ص ۱۹۱، البدایہ والنہایہ ج ۶، مئی مشرۃ سن ۱۱۲ھ)

□..... ماہ صفر ۱۱۶ھ: میں کسریٰ کا قصر ایضاً فتح ہوا۔

اس کے قح ہونے کی پیشین گوئی آپ ﷺ نے کافی عرصہ پہلے فرمادی تھی، قصر ایضاً دریائے دجلہ کے پار مدائن میں واقع تھا، دجلہ کے پل ایرانیوں نے توڑ دیئے تھے، اسلامی لشکر نے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے حکم سے دریائے دجلہ میں گھوڑے ڈال دیے اور دریائے پار کر لیا۔ اسی کو علامہ اقبال نے کیا خوب کہا۔

دشت تو دشت ہیں دریا بھی نہ چھوڑے ہم نے بحرِ عظمت میں دوڑا دئے گھوڑے ہم نے

(تاریخ ملت ج ۱ ص ۲۳۴، الہدایہ والنہایہ ج ۷ قصر ایض)

□..... ماہِ مقرر ۲۲ھ: ح: میں سابقہ منقحہ علاقے آذربائیجان کی بغاوت کو دبا گیا۔

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں جزیرہ دینے کی شرط پر فتح ہوا تھا، اور اس کے فوجی معاملات کوفہ کے تحت تھے، کسی مصلحت کی بناء پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کوفہ کا والی تبدیل کیا، آذربائیجان کا نگران بھی اس کی وجہ سے تبدیل ہو گیا، جس سے علاقے والوں نے بغاوت کردی، لیکن جلد ہی نئے گورنر نے بغاوت کو دبا دیا (تاریخ ملت ج ۱ ص ۳۰۲، الہدایہ والنہایہ ج ۷)

□..... ماہِ مقرر ۳۳ھ: ح: میں جب صفین جو پچھلے مہینے محرم کے احرام کی وجہ سے فریقین کے اتفاق رائے سے روک دی گئی تھی، مقرر کا مہینہ شروع ہوتے ہی دوبارہ شروع ہو گئی (تاریخ ملت ج ۱ ص ۳۷۱)

□..... ماہِ مقرر ۳۸ھ: ح: میں محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے۔

یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے، عبداللہ بن سبا یہودی کی تیار کی ہوئی ایک سازش کے نتیجے میں شام کی فوج سے مقابلہ ہوا اور شہید ہوئے (الہدایہ والنہایہ ج ۷، عثمان دھماکین ج ۷)

□..... ماہِ مقرر ۵۲ھ: ح: میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا۔

یہ بہت عابد زاہد اور فقہ و حدیث میں بلند مرتبہ کے حامل تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے بعمرہ میں لوگوں کو فتنہ کی تعلیم دینے کے لئے مقرر رہے (الاصحاب ج ۳ ص ۳۱)

□..... ماہِ مقرر ۶۱ھ: ح: میں فرقہ خوارج کے رد و اصلاح اور شیعہ نے بنو امیہ کے خلاف مختلف صوبوں میں علم بغاوت بلند کیا۔

مختلف مقامات پر ان کا سرکاری افواج سے مقابلہ ہوا اور سخت کشت و خون کی نوبت آئی، کوفہ میں

ایک معرکہ میں جہاں خود فوج لے کر مقابلے میں آیا، سخت معرکہ کے بعد خوارج پسپا ہوئے (الہدایہ
۹ ص ۷۶، تاریخ ملت ج ۱ ص ۵۸۱)

□..... ماہِ مفر ۹۹ھ: میں خلیفہ سلیمان بن عبد الملک بن مروان کا انتقال ہوا۔

اس نے قسطنطنیہ (استنبول) کی فتح کے لئے دو لاکھ چالیس ہزار کی فوج روانہ کی تھی اور خود ایک فوج
کے ساتھ ان کی مدد کے لئے ”مرج و البقیہ“ میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا، اسی دوران اس کی وفات
ہوئی، اس خلیفہ کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے اپنے وزیر حضرت رجاء بن حیوہ رحمہ اللہ کے
مشورے سے حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے بعد خلافت کے لئے مامور کیا (تاریخ ملت
ج ۱ ص ۶۳۳، الہدایہ و النصاب ج ۹ ص ۹۹)

□..... ماہِ مفر ۹۹ھ: میں حضرت عمر بن عبد العزیز نور اللہ مرقدہ کی خلافت قائم ہوئی۔

ان کے دور حکومت میں اسمن و امان اور عدل و انصاف کا یہ عالم تھا کہ ان کی خلافت خلافتِ راشدہ
کی نیچ پر شمار ہونے لگی (الہدایہ و النصاب ج ۹ ص ۹۹، سیر الصحابہ ج ۷ ص ۳۴)

دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہِ مفر ۱۰۲ھ: میں یزید بن مہلب قتل ہوا۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے اپنے دور خلافتِ راشدہ میں فتوحات اور بلا و اسلامیت کا دائرہ
وسیع کرنے کے بجائے داخلی کمزوریوں کی اصلاحات کی طرف زیادہ توجہ مبذول رکھی، جس بناء
پر سابقہ موجودہ حکومتی عہدیداروں سے باز پرس و احتساب بھی سختی سے لیا، چنانچہ یزید بن مہلب جو
سابق حاکم سلیمان بن عبد الملک کی طرف سے بصرہ کا گورنر تھا، جس کے بے شمار جنگی کارنامے
اور فتوحات بنو امیہ کی تاریخ کو چار چاند لگانے میں قابل ذکر ہیں، اس کے ذمے بھی بیت المال کی
وسیع رقم ناجائز ذرائع سے عائد ہوتی تھی، حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے اسے دیگر لوگوں کے
ساتھ قید کر دیا، چونکہ خلیفہ راشد موصوف تقویٰ کی مثال آپ تھے، اور ظلم کی آلودگی سے کوسوں دور
تھے، قیدیوں کو ہر طرح کی قید میں بلا ضرورت اور بلا وجہ مصیبت و پریشانی میں مبتلا نہیں کیا جاتا تھا،

جس کی واضح مثال یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی زندگی کا آخری وقت تھا کہ یزید بن مہلب قید سے فرار ہو کر اپنے بااثر خاندان کی جمعیت میں بصرہ کی طرف چلا گیا، فرار ہونے کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کو خط لکھا کہ اگر مجھے آپ کی زندگی کا یقین ہوتا تو ہرگز نہ فرار ہوتا آپ کے بعد زمام حکومت یزید بن عبدالملک کے ہاتھ آئے والی ہے (جو سابق حاکم سلیمان بن عبدالملک کا بھائی اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد حکومت کے لئے ولی عہد نامزد تھا) اس سے سابقہ عداوت کی بناء پر یقین ہے کہ میرے ساتھ اچھا سلوک نہ ہوگا، چنانچہ حضرت کی وفات ہوئی یزید بن عبدالملک نے آتے ہی ابن مہلب کی گرفتاری کے لئے پے درپے فوج بھیجی، مگر ابن مہلب کی جمعیت مضبوط اور زیادہ ہو چکی تھی، دونوں قریبوں کے درمیان ایک بڑا فیصلہ کن مقابلہ شہر واسطہ کے قریب ہوا، جس میں ابن مہلب کو اپنی فوج زیادہ ہونے کے باوجود شکست کا یقین تھا، کہ اکثر عراقی تھے، لڑائی شروع ہوتے ہی کسی وجہ سے ابن مہلب کے لشکر میں بھگدڑ مچ گئی اور تمام عراقی بھاگ کھڑے ہوئے، بالآخر ابن مہلب اپنے چند خاندان والوں اور جانثار ساتھیوں سمیت صفر ۱۰۲ھ میں ابن عبدالملک کے بھائی مسلمہ بن عبدالملک کے ساتھ مقابلہ کرتے ہوئے مارا گیا (تاریخ ملت ج ۱ ص ۶۷۱، شذرات الذهب ج ۱ ص ۱۲۲، المعری فی خبر من مر ج ۱ ص ۱۲۲)

□..... ماہ صفر ۱۰۳ھ: میں عنبسہ بن حکیم افریقہ کے عامل یزید بن ابومسلم کی طرف سے اندلس کا حاکم نامزد ہو کر اندلس پہنچا۔

چار سال چار مہینے اندلس پر اس کی حکومت رہی، اندلس چونکہ بنو امیہ کی خلافت میں ہی فتح ہوا تھا اور وسیع اسلامی خلافت کا ایک صوبہ تھا اور انتظامی لحاظ سے افریقہ کے گورنر کے زیر اختیار ہوتا تھا، افریقی گورنر کی طرف سے ہی یہاں عامل اور حکام نامزد ہو کر آتے، اسی طرح عزل و نصب کا سارا اختیار افریقی عامل کو خلافت کی طرف سے تفویض تھا، صفر ۱۰۳ھ میں یہاں عنبسہ آیا تو دمشق کے تحت خلافت پر یزید بن عبدالملک متمکن تھا جو حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد خلیفہ ہوا تھا (تاریخ مہلب ج ۱ ص ۲۲۵)

□..... ماہ صفر ۱۰۴ھ: میں بنو عباس کے دوسرے حاکم ابوجعفر منصور نے دجلہ کے مغربی جانب

شہر بغداد کا سبب بنیاد رکھا۔

یہ جگہ اس وقت تمام بلاد اسلامیہ میں داخلی و خارجی سبکدوشوں سے ایس تھی، نہریں قریب تھیں، بصرہ، واسطہ، شام، مصر، آذربائیجان، ہندوستان کے علاقوں میں تجارت باسانی ہو سکتی تھی، اور دیگر بلاد میں ہر طرح کی رسد و نصرت پہنچائی جاسکتی تھی، تعمیر سے قبل مطلوبہ علاقے کی زمین ہتھکے راسوں خریدی گئی، مختلف بلاد سے ایک لاکھ مزدور اور کارگر (ترکمان، راج، لوہار وغیرہ) اس کی تعمیر میں شریک تھے، بغداد کی تعمیر پر کل لاگت جو خرچ ہوئی اس وقت کے حساب سے چار کروڑ آٹھ لاکھ درہم سے زائد تھی، اس شہر میں متعدد محلے اور ہر محلے میں ایک مسجد بھی تعمیر کرائی گئی تھی، جس کی ذمہ داری شریعت مطہرہ میں حکومت وقت پر ہی عائد ہوتی ہے، اس کے علاوہ سرکاری دفاتر و ایوان بالا (پارلیمنٹ ہاؤس) وغیرہ تعمیر کرائے گئے (تاریخ طبری ج ۳ ص ۲۷۸، طبری فی خبر من عروج ص ۲۵، تاریخ ملت ج ۳ ص ۱۱۸، کتاب البلدان)

□..... ماہ صفر ۱۵۱ھ: میں رصافہ چھاؤنی تعمیر ہوئی (تقریب تاریخ ص ۲۸)

عباسی خلیفہ منصور کی فوج میں عرب قبائل کی تعداد زیادہ تھی اور ہر لڑائی کی فتح میں عربوں کا کردار سر پرست ہوتا، اسی طرح عرب عجمیوں کی طرح ضرورت سے زیادہ اپنے خلیفہ یا بادشاہ کی تعظیم بھی نہیں کیا کرتے تھے، اس لئے منصور کو ہر وقت عربوں کی طرف سے بغاوت کا خطرہ رہتا تھا، اس لئے یہ حالات دیکھ کر حکم بن عبید اللہ بن عباس نے عربوں کے قبائل ربیعہ اور مضر کے درمیان ایک مناسب طریقے سے رقابت پیدا کر کے خلیفہ منصور کو مشورہ دیا کہ مضر اور ربیعہ کے درمیان چونکہ رقابت پیدا ہو گئی ہے اس لئے مناسب یہ ہے کہ فوج کے دو حصے کر کے قبائل مضر و خراسان کے امیر مہدی کے ماتحت رکھو، کیونکہ اہل خراسان قبائل مضر کے بھروسہ ہیں اور قبائل ربیعہ اپنے ماتحت رکھو کیونکہ تمام یعنی ان کے خیر خواہ ہیں، اس طرح دونوں جانب فوجی مرکز قائم ہو جائیں گے، تو ایک دوسرے کا خوف رہے گا اور کوئی بغاوت میں کامیاب نہ ہوگا، خلیفہ منصور نے اس رائے کو پسند کیا اور اپنے بیٹے مہدی کے قیام کے لئے بغداد کی مشرقی جانب رصافہ چھاؤنی کی تعمیر کا حکم دیا (تاریخ اسلام ج ۳ ص ۳۹۸، از اکبر شاہ خان صاحب)

□..... ماہ صفر ۱۵۱ھ: میں شام کے فقیہ اور امام حضرت ابو عمرو عبد الرحمن الاوزاعی رحمہ اللہ کی

وفات ہوئی (تقویم تاریخی ص ۴۰)

آپ بہت بڑے فقیہ تھے اور علم و عمل کے پہاڑ سمجھے جاتے تھے، حضرت اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے لوگوں سے سنا کہ لوزاعی امت کے عالم ہیں، حضرت ولید بن مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے لوزاعی سے زیادہ کسی کو عبادت کرتے ہوئے نہیں دیکھا (العمر فی خبر من امرج ص ۷۷)

□..... ماہ صفر ۱۵۹ھ: میں حکیم متع نے خدائی کا دعویٰ کیا (تقویم تاریخی ص ۴۰)

مہدی کی خلافت کے پہلے سال مرو کے اس باشندے حکیم متع نے سونے کا ایک چہرہ بنا کر اپنے چہرے پر لگایا، اور خدائی کا دعویٰ کیا، اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کر کے ان کے جسم میں خود حلول کیا اس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام میں اور پھر ابو مسلم اور ہاشم میں، اس طرح یہ تنازع کے عقیدے کا قائل تھا، اور کہتا تھا کہ میرے اندر خدا کی روح ہے، مسلمانوں کی فوج نے بڑے سخت مقابلے کے بعد اس فتنے پر قابو پایا، متع بتیس ہزار ساتھیوں کے ساتھ قلعہ بسام میں محصور ہو گیا، لیکن بعد میں اس کے تیس ہزار ساتھی قلعہ سے نکل آئے اور مسلمانوں سے امان طلب کر لی، متع کو جب اپنی ناکامی کا یقین ہو گیا تو اس نے آگ جلا کر اپنے تمام اہل و عیال کو دھکا دے کر آگ میں جلا دیا، پھر خود بھی آگ میں کود کر جل مرا، مسلمانوں نے قلعہ میں داخل ہو کر متع کی لاش آگ سے نکالی اور اس کا سر کاٹ کر خلیفہ مہدی کے پاس روانہ کیا (تاریخ اسلام ج ۲ ص ۳۳۹، اذاکیر شاہ خان صاحب)

□..... ماہ صفر ۱۶۰ھ: میں خلیفہ ہارون الرشید کی والدہ ”خیزدان“ کا نکاح ہوا (تقویم تاریخی ص ۴۰)

خیزدان بربر یہ خاتون تھی، بچپن میں بدوہ خروشوں کے ہاتھ لگ گئی جب خلیفہ مہدی کے پاس خیزدان لائی گئی تو اس نے اسے ایک لاکھ درہم میں خرید لیا، حسن و جمال میں اپنا ثانی نہیں رکھتی تھی، بہت عقل مند اور ذی علم خاتون تھی، مہدی نے اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا، امام اوزاعی رحمہ اللہ سے اس نے علم حاصل کیا، شعر و ادب اور دینی علوم میں بھی اس کو دسترس تھی، مہدی کو کئی امور میں بھی مشورے دیتی تھی، حادی اور ہارون الرشید کے ابتدائی عہد خلافت میں ساری سلطنت پر حکمرانی کرتی تھی، فیاضی میں ضرب الملش تھی، دروازے پر ہر وقت سانکوں کا جھوم رہتا تھا (تاریخ ملت

(ج ۳ ص ۱۶۵)

□..... ماہ صفر ۱۷۹ھ: میں عباسی خلیفہ ہادی کو خلیفہ بنایا گیا (تقریباً تاریخ ۳۳)

ہادی اور ہارون الرشید بھائی تھے اور خلیفہ مہدی کے بیٹے تھے، مہدی کے تیسرے بیٹے موسیٰ تھے، خلیفہ مہدی نے یکے بعد دیگرے بیٹوں کو ولی عہد نامزد کیا تھا جن میں ہادی کا پہلا نمبر تھا، بعد میں ہارون الرشید کی خداداد صلاحیتوں کے جوہر جب کھلنے لگے تو مہدی کا شاید ارادہ ہو گیا تھا کہ خلافت کے لئے ولی عہدی میں ہارون کو ہادی پر مقدم کرے، کیونکہ ہادی نہ علم و فضل میں ہارون سے کوئی جوڑ رکھتا تھا نہ حکومتی صلاحیتوں میں ہارون پر اسے ترجیح حاصل تھی، لیکن مہدی کا یہ منصوبہ پورا ہونے سے پہلے اس کی وفات کا وقت آ پہنچا تو ہارون نے نہایت سعادت مندی کا ثبوت دیتے ہوئے خود ہی ہادی کے لئے بیعت خلافت لی، جو کہ دار الخلافہ سے باہر تھا اور خلافت کی مہر عصا اور پوشاک مع باپ کی وفات کے تعزیت نامہ اور خلافت کی مبارک بادی کے ہادی کے پاس بھیجا جس طرح ہادی بغیر کسی بد امنی اور انتشار کے آ کر تخت پر متمکن ہوا (تاریخ ملت ج ۳ ص ۱۶۴ تا ۱۶۷)

□..... ماہ صفر ۱۸۰ھ: میں اندلس کے امیر ہشام بن عبد الرحمن بن معاویہ کی وفات ہوئی۔

آپ کی امارت سات سال، سات مہینے اور آٹھ دن تھی، بعض حضرات نے نو مہینے اور بعض نے دس مہینے بتلائی ہے، آپ کی عمر اسیالیس سال اور چارہ ماہ تھی، آپ کے کارناموں میں ایک کارنامہ جامع قرطبہ کی تکمیل ہے جسے آپ کے والد اپنی زندگی میں ادمورا چھوڑ گئے تھے، اس کے علاوہ بھی آپ نے کئی مساجد تعمیر کیں، آپ کے عدل و انصاف کے کارنامے اتنے زیادہ تھے کہ لوگ سیرت میں آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے تشبیہ دیا کرتے تھے (الکامل ج ۱ ص ۳۰۸)

□..... ماہ صفر ۱۸۹ھ: میں حضرت ابو سعید یحییٰ بن سعید القطان بصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی

(تقریباً تاریخ ص ۵۰)

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کی مثل کسی کو نہیں دیکھا، امام ابن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ ۲۰ سال تک ہر رات میں ایک قرآن ختم کرتے تھے (بصر فی خبر من عمر ج ۱ ص ۱۲۷، الکامل ج ۵ ص ۳۱۵، المختصر ج ۱ ص ۷۲)

□..... ماہ صفر ۱۹۹ھ: میں سلیمان بن ابوجعفر منصور کا انتقال ہوا۔

ان کی کنیت ابوالیوب تھی، ۵۰ سال کی عمر میں فوت ہوئے (المنعم ج ۱ ص ۷۸)

□..... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں حضرت محمد بن حمیر السلیحی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ محمد بن زیاد الہامی رحمہ اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، جرح و تعدیل کے امام یحییٰ بن

محمین رحمہ اللہ نے آپ کو روایت حدیث میں ثقہ و معتبر قرار دیا ہے (المعنی خبر من طبع ج ۱ ص ۳۳۳)

□..... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں فہر قرأت کے امام حضرت ابو زکریا یحییٰ بن سلام بن ابوشلبہ

البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

فہر قرأت حضرت حسن بصری اور حسن بن دینار رحمہ اللہ کے ساتھیوں سے حاصل کیا، حدیث میں بھی

آپ کو ایک بڑا مقام حاصل تھا، حماد بن سلمہ، ہام بن یحییٰ اور سعید بن ابی عروبہ رحمہ اللہ سے روایت

کرتے ہیں، تقریباً ۲۰ تا ۲۵ بین کی زیارت کی، ایک زمانہ تک افریقہ میں قیام رہا، مصر میں عبد اللہ بن

دہب رحمہ اللہ جیسے حضرات کے شاگرد رہے۔

(غایۃ النہایہ فی طبقات القراء لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۳۱، باب الباء۔ لسان المیزان للعسقلانی

ج ۳ ص ۱۱۳، ابن اسحاق یحییٰ، مسند اعلام النبلاء ج ۹ ص ۳۹۶، معانی الاختصاص ج ۵ ص ۲۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن حمیر السلیحی القضاہی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ حمص شہر کے محدث شمار ہوتے تھے، محمد بن زیاد الہامی اور ابراہیم بن علیہ رحمہ اللہ سمیت بہت

سے اکابر آپ کے اساتذہ میں شمار ہوتے ہیں، ابن محین اور دحیم وغیرہ نے آپ کو حدیث کے

معالے میں ثقہ قرار دیا ہے، عمرو بن عثمان رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(العسقلانی خبر من غیر للعلی ج ۱ ص ۶۲، طبقات ابن حبان ج ۷ ص ۳۲۱، تہذیب التہذیب

ج ۹ ص ۱۱۸، تاریخ الصنف ج ۲ ص ۲۶۲، تاریخ الکبیر ج ۱ ص ۶۸، مسند اعلام النبلاء

ج ۹ ص ۳۳۵، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۱۸)

تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ صفر ۲۰۳ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن موسیٰ الرضا رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ امام موسیٰ کاظم رحمہ اللہ کے بیٹے ہیں، ۵۰ سال کی عمر میں طوس شہر میں وفات ہوئی (العسقلانی

عنہ من غبرج ۱ ص ۲۳)

□..... ماہ مفرور ۲۰۳ھ: میں حضرت ابو جوفہ شریح الحمصی انحضرمی الشامی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ آپ عمران بن بثیر رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، آپ سے آپ کے بیٹے اور حکم بن المبارک رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں (تاریخ الکبیر ج ۲ ص ۲۳۰)

□..... ماہ مفرور ۲۰۵ھ: میں حضرت ابو الہمزد ریوسف بن عطیہ الباہلی القسلی الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: خالد بن ایاس، عمرو بن شمر، محمد بن عبدالعزیز العزری، مسلم بن مالک الازدی اور میمون بن ابی حمزہ الاعدوی رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: اسماعیل بن عمرو الجلی، سہل بن صقر الخلالی، سہل بن عثمان العسکری، عبداللہ بن عمر بن ابان اور عمرو بن علی الصیرفی رحمہ اللہ، حدیث کے معاملہ میں کچھ ضعیف شمار ہوتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۶۹)

□..... ماہ مفرور ۲۰۵ھ: میں حضرت ابو یزید ریوسف بن عمرو بن یزید بن یوسف جرجس المصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

عبداللہ بن لہیعہ، عبداللہ بن وحب، عبدالرحمن بن ابوالزناد، لیث بن سعد اور امام مالک بن انس رحمہ اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو جعفر احمد بن ثابت بن نافع الیحصی، حارث بن مسکین اور یحییٰ بن عبداللہ بن بکیر رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۳ ص ۳۲۹)

□..... ماہ مفرور ۲۰۸ھ: میں حضرت ابو محمد یونس بن محمد البغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

شیبان، اللجج بن سلیمان، دلو دین فرات، سفیان بن عبدالرحمن اور قلیج بن سلیمان رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابراہیم، احمد، علی بن المدینی، عبداللہ المستدری رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں 'فسی تہذیب التہذیب مات فی سنة ۲۰۷ھ' ج ۱ ص ۴۹۳

(المصروفی عنہ من غبرج ۱ ص ۶۶، الفاریخ الکبیر ج ۹ ص ۳۱۰، الطبقات الکبری ج ۷ ص ۳۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۶۱، مغابی الانصار ج ۵ ص ۳۱)

□..... ماہ مفرور ۲۱۱ھ: میں حضرت ابو زرارہ لیث بن عامر القصبانی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن مجلان اور ابن جریج رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، عطیہ بن یاسین، بن عبدالاحد القصبانی، یونس

بن عبد اللہ الاعلیٰ اور ابوالطاہر بن سرج رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۱۸۸، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۲۸۹)

□..... ماہ صفر ۲۱۵ھ: میں حضرت محمد بن عاصم بن جعفر بن تذاوق بن ذکوان بن یناق العافری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

صہام بن اسماعیل، مغضل بن فضالہ، عبد الرحمن بن زید بن اسلم، مالک اور عبد اللہ بن نافع رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الحکم، محمد بن جلد الماکلی اور محمد بن یحییٰ الذہلی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۲۱۳، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۳۴۴)

□..... ماہ صفر ۲۱۵ھ: میں حضرت ابوعامر قیس بن عامر رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے کثرت کے ساتھ احادیث روایت کرتے ہیں، حدیث کے معاملے میں ثقہ شمار ہوتے ہیں، کوفہ میں وفات ہوئی۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۳۰۳، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۴۸۹، معانی الاعیان ج ۲ ص ۳۱)

□..... ماہ صفر ۲۱۹ھ: میں حضرت ابوعاصم احمد بن اسد بن عاصم بن مغول المسجلی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

خلیفہ ہارون الواثق باللہ کے دور خلافت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۳۱۳)

□..... ماہ صفر ۲۲۲ھ: میں حضرت ابو محمد عمرو بن حماد بن طلحہ القنادلکونی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ میں اسباط بن نصر الہمدانی، مسہر بن عبد الملک بن سلح، مندیل بن علی اور علی بن ہاشم رحمہ اللہ سر فہرست ہیں، امام مسلم، بخاری، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۱)

□..... ماہ صفر ۲۲۲ھ: میں حضرت ابوعمر و مسلم بن ابراہیم القراہیدی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بصرہ کے محدث تھے، ابن عون رحمہ اللہ سے ایک حدیث روایت کی ہے، اور قرقہ بن خالد رحمہ اللہ بھی آپ کے استاد ہیں، آپ نے طلب علم کے لئے سفر نہیں کیا لیکن اس کے باوجود صرف بصرہ

میں ۱۸۰۰ اساتذہ سے علم حاصل کیا۔

(العبر فی عمر من غیر ج ۱ ص ۷۲، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۱۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۹۴)

□..... ماہ صفر ۲۳۳ھ: میں حضرت ابو عثمان عمرو بن مرزوق الباہلی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

امام شعبہ، مالک، عمران القطان، السعوی، حماد بن زہیر بن معاویہ اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بخاری، ابوداؤد، ترمذی، ابوقلابہ الرقاشی، اسماعیل بن اسحاق، عثمان بن غریز اور یعقوب بن سفیان رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۸۹، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۲۰، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۷ ص ۳۰۵، تہذیب الکمال ج ۲۲ ص ۲۲۹)

□..... ماہ صفر ۲۳۴ھ: میں حضرت ابوالحسن محمد بن الفضل مسندی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ”عارف“ کے نام سے مشہور تھے، جریر بن حازم، مہدی بن یحیٰ، وہیب بن خالد، حماد بن ابی ہلال الراسی، عید الوارث بن سعید اور ابو یزید الاحول رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، بخاری اور عبد اللہ بن محمد المسندی جہاں آپ کے شاگرد ہیں، ”قال ابو حاتم سمعت من ابی احتلط عارم فی آخر عمر و قال عقلہ لمن سمع منہ قبل الاختلاط لسماعہ صحیح“ (عند المصنفات ص ۲۲۳ھ)

(تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۵۸، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۶۷، تہذیب الکمال ج ۲۶ ص ۲۹۱، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۱۰)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن سلام بن الفرج البیہکنندی البخاری السلسی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابن عیینہ، ابن المبارک، ابن نمیر اور محترم رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کے بیٹے ابراہیم اور بخاری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، حضرت عید اللہ بن شریح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ کا شمار بڑے محدثین میں ہوتا تھا اور بہت سے حدیثیں آپ روایت کرتے ہیں اور احادیث حاصل کرنے کے لئے کثرت سے سفر کئے اور تقریباً ہر موضوع پر آپ کی تصنیفات موجود ہیں۔

(طبقات الحفاظ للسرطی ج ۱ ص ۳۳، الطبقة الثامنة، وفات ابن حبان ج ۱ ص ۷۵، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۲۲، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۳۳۳، تاریخ الکبیر ج ۱ ص ۱۱۰، ”قال فی التہذیب تولی فی سبع وعشرة ومائتين“ ج ۹ ص ۱۸۹، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۶۳)

□..... ماہ صفر ۲۳۶ھ: میں حضرت یحییٰ بن یحییٰ بن بکر التمیمی خیشاپوری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ خراسان کے شیخ کے لقب سے مشہور تھے، سلیمان بن بلال، حماد بن حمید بن عبد الرحمن الردا، مالک اور لیث رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں، آپ کو اپنے زمانہ میں عبد اللہ بن المبارک رحمہ اللہ کے ساتھ تشبیہ دی جاتی تھی، ابن راہویہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن یحییٰ جیسا کوئی نہیں دیکھا، نیشاپور میں وفات ہوئی۔

(العصر فی خبر من غمر ج ۱ ص ۷۳، الذیاج المطلب فی معرفة اعیان علماء المذہب لابن فرحون ج ۱ ص ۱۷۴، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۶۰، تاریخ الکبیر ج ۸ ص ۳۱۰، تہذیب الکمال ج ۳ ص ۳۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۱۶، معانی الاختیار ج ۵ ص ۲۶۰)

□..... ماہ صفر ۲۲۷ھ: میں حضرت ابو الولید ہشام بن عبد الملک الباہلی الطیلسی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

عاصم بن عمر العری، اور ہشام الدستوائی رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، احمد بن سنان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ "امیر المحدثین" تھے، ۹۴ سال کی عمر میں وفات ہوئی، "وقبل مات فی دہوع الآخر" (العصر فی خبر من غمر ج ۱ ص ۷۵، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۳۵)

□..... ماہ صفر ۲۲۸ھ: میں حضرت ابوالحسن یوسف بن مروان النیسائی الرقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ بغداد میں رہتے تھے، فضیل بن عیاض، یحییٰ بن یونس، عبید اللہ بن عمر، ابن المبارک، ابن عیینہ، ابواسحاق الفسزازی اور خالد بن الحسن رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، عباس الدورق، عبد اللہ بن احمد الدورق، رہا اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بغداد میں وفات ہوئی "عند البعض تولی فی المحرم" (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۷۷)

□..... ماہ صفر ۲۲۸ھ: میں حضرت ابوسلیمان دلوذ بن عمرو بن زہیر الضحیٰ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ عبد اللہ بن عمر العری، نافع بن عمر الجمحی، دلوذ بن عبد الرحمن، حماد بن زید اور احسان بن ابراہیم رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، یحییٰ بن محسن، حجاج بن یوسف الشاعر، ابویحییٰ محمد بن عبد الرحیم اور احمد بن ابی خنیسہ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بغداد میں وفات ہوئی۔

(طبقات الحنابلہ ج ۱ ص ۵۹، باب الزام، طبقات الحفاظ لنسوطی ج ۱ ص ۳۸، الطبقات الثامہ، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۶۹، تہذیب الکمال ج ۸ ص ۳۳۰)

□..... ماہ صفر ۲۲۸ھ: میں حضرت ابو یعقوب یوسف بن محمد العصفری الخراسانی رحمہ اللہ کی

وفات ہوئی۔

آپ بصرہ میں رہتے تھے، سفیان ثوری، مروان بن معاویہ، الفزازی اور یحییٰ بن سلیم الطالقانی رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، بخاری، حرب بن اسماعیل، الکرمائی اور سعید بن عبد اللہ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تہذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۵۹)۔

□..... ماہ صفر ۲۳۰ھ: میں حضرت ابو عثمان سعید بن عمرو بن بکر بن اسحاق بن محمد بن الاشعث بن قیس الکندی الاشعثی الکوفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابوزید عجر بن القاسم، عبد اللہ بن مبارک، حفص بن غیاث اور ابن عیینہ رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، امام مسلم، ابو شیبہ، ابراہیم بن ابوبکر بن ابی شیبہ اور ابوزررہ رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۳ ص ۶۱، تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۲۲)۔

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت عبد اللہ بن محمد بن اسحاق بن عبید بن سوید الفہمی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ”بیطار“ کے نام سے مشہور تھے، سلیمان بن بلال، عبد اللہ بن امیہ اور مالک بن انس رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، روح بن الفرخ، القطان المصری، ابوزررہ الرازی، یعقوب بن سفیان القسری اور موسیٰ بن بکر الرطبی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (معانی الاہماج ص ۱۵۲)۔

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت ابوزررہ یحییٰ بن عبد اللہ بن کبیر المعزومی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ نے امام مالک اور لیث رحمہم اللہ جیسے بڑے بڑے حضرات سے طلب علم کیا، امام مالک رحمہ اللہ سے ان کی شہرہ آفاق کتاب ”الموطا“ ۷۱ بار سنی، آپ کی ولادت ۱۵۵ھ میں ہوئی۔

(العصر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۷۷، مہر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۶۱۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۲۰)

□..... ماہ صفر ۲۳۳ھ: میں حضرت ابویوب سلیمان بن عبد الرحمن بن حبیب شرمیل التمیمی الدمشقی رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کو دمشق کا محدث کہا جاتا تھا، اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ کے شاگرد تھے۔

(العصر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۷۸، مہر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۶۱۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۳۸)

□..... ماہ صفر ۲۳۳ھ: میں حضرت ابو عثمان سعید بن عمرو رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ اشعث بن قیس الکندی رحمہ اللہ کی اولاد میں سے ہیں، ابو عوانہ اور عمر رحمہما اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ہارون بن ابی اسحاق کے دور حکومت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۲۱۵)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو الفضل شجاع بن مخلد البغوی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، آپ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی، حشم، کعب، اسماعیل بن علیہ، سفیان بن عیینہ اور ابو حاتم النہیل رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، محمد بن عبید اللہ بن السنادی اور ابراہیم الخمری رحمہما اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، بغداد میں وفات ہوئی، اور "باب النہن" کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔

(طبقات الصحابہ لابن ابی یعلیٰ ج ۱ ص ۶۶ باب الثمن بتہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۷۴، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۷ ص ۳۵۲، تہذیب الکمال ج ۱۲ ص ۲۸۱، معانی الاختصار ج ۲ ص ۷)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو یعقوب یوسف بن موسیٰ بن راشد بن بلال الکوفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ "رے" شہر کے رہنے والے تھے، اسی لئے آپ کو رازی بھی کہا جاتا ہے، اس کے بعد آپ بغداد منتقل ہو گئے اور یہی آپ کی وفات ہوئی، اپنے والد، جریر بن عبد الحمید، سلمہ بن الفضل، ابن نمیر، ابو خالد الاحمر اور ابو احمد الزبیری رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، امام بخاری، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابو عوانہ، موسیٰ بن یوسف، ابراہیم الخمری، ابو حاتم، ابن ابی الدنیا اور محمد بن ہارون المعجلو آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۷۳)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو جعفر احمد بن عمر بن حفص بن جهم بن واقد الکندی الکوفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ دکنی کے نام سے مشہور تھے، بغداد میں رہتے تھے، آپ مشہور محدث ابراہیم بن احمد رحمہ اللہ کے والد تھے، حفص بن غیاث، ابو معاویہ، ابو بکر بن عیاش اور حسین الجعفی رحمہم اللہ سے استفادہ کیا، امام مسلم، ابراہیم الخمری، ابو داؤد، قاضی احمد بن علی المروزی، احمد بن علی التایار اور ابو یعلیٰ

الموصلی رحمہ اللہ نے آپ سے استفادہ کیا (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۷)

□..... ماہِ صفر ۲۳۵ھ: میں فخر قرأت کے امام حضرت ابوالبراء تیم احمد بن عمر بن حفص الوکیلی بغدادی ضریر رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

قرأت میں آپ یحییٰ بن آدم رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، اور ابوالبراء تیم اور علی بن احمد رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں (غایۃ النہایہ فی طبقات الفقراء لابن الجزری ج ۱ ص ۴۰، باب الالف)

□..... ماہِ صفر ۲۳۹ھ: میں حضرت ملت بن مسعود النجندی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ عراق کے شہر ”سامراء“ کے قاضی تھے، حماد بن زید رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں (العربی عمر بن شہر ج ۱ ص ۸۱)

□..... ماہِ صفر ۲۴۰ھ: میں حضرت ابولوراء تیم بن خالد بن ابی الیمان البغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

فقہ میں آپ امام شافعی رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، ابن علیہ، ابن عیث، ابن مہدی اور کبیر رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، ابو داؤد، مسلم، ابن ماجہ، ابوالقاسم البغوی اور ابو حاتم رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی کتب کا یہ امتیاز ہے کہ آپ نے ان میں احادیث اور فقہ کو بہت اچھے انداز میں جمع کیا ہے۔

(طبقات الشافعیہ لابن قاضی شہب ج ۱ ص ۱، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۳۳، الطبقات الناصبہ، طبقات ابن حبان ج ۸ ص ۷۴، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۰۳، سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۷۳، طبقات الاعیان لابن خلکان ج ۱ ص ۲۶، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۸۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۱۲)

□..... ماہِ صفر ۲۴۰ھ: میں حضرت ابو مسہر عبد الاعلیٰ بن مسہر بن عبد الاعلیٰ بن مسہر الغسانی الدمشقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کے شاگرد یہ حضرات ہیں: مروان بن محمد الطاطری، یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل، محمد بن عائد اور دحیم رحمہ اللہ قرآن مجید آپ نے ان حضرات سے پڑھا: ایوب بن حمیم، صدقہ بن خالد اور سدید بن عبد العزیز رحمہ اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۲۹)

□..... ماہِ صفر ۲۴۲ھ: میں حضرت ابو عمرو خلیل بن عمرو الشافعی البغوی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابن عیینہ، یحییٰ بن یونس، محمد بن سلمہ الحرانی، شریک اور غنحی رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابن

ماجد، موسیٰ بن حارون الخفاف، عثمان بن خرزادہ، ابن ابی الدنیا، حسن بن سفیان اور ابوالقاسم البغوی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۴۶، تہذیب الکمال ج ۸ ص ۳۴۲) □ ماہ صفر ۲۳۲ ھ: میں حضرت ابو جعفر محمد بن طریف بن خلیفہ البجلی الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

اپنے والد عبد اللہ بن ادريس، محمد بن فضیل، اسباط بن محمد، ابوخلاد الاحمر اور عاتکہ بن حبیب رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، امام مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۲۰۹، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۴۱۱)

□ ماہ صفر ۲۳۳ ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ احمد بن یحییٰ بن حسان المصري رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ ”ابن التستری“ کے نام سے مشہور تھے، ضمام بن اسماعیل، مفضل بن فضالہ، عبد اللہ بن وھب، بشر بن بکر اور ازہر بن سعد السمان رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، بخاری، مسلم، ابو داؤد، ابن ماجہ، نسائی، ابو زرعہ، ابو حاتم، ابراہیم الحارثی، یوسف القاضی اور ابو یعلیٰ الموصلی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، عراق کے شہر ”سمرآہ“ میں وفات ہوئی (معجم اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۷۱) □ ماہ صفر ۲۳۴ ھ: میں حضرت ابو عبد الرحمن احمد بن بکار بن ابو میمونہ الحرانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی، عتاب بن بشیر رحمہ اللہ آپ کے استاد اور ابو عمرو بہ رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(وفات ابن حبان ج ۸ ص ۲۳، معجم اعلام النبلاء ج ۱۱ ص ۵۵۳، تہذیب الکمال ج ۱ ص ۲۷۸) □ ماہ صفر ۲۳۵ ھ: میں حضرت مطرف بن عبد الرحمن بن ہاشم بن علقمہ بن جابر بن بدر الازد المشاط رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کا تعلق قرطبہ سے تھا، محمد بن یوسف بن مطرح، محمد بن وضاح، محمد بن قیس اور وھب بن نافع رحمہم اللہ سے آپ روایت کرتے ہیں، وفات ۳۲۳ ھ میں ہوئی۔ (تاریخ علماء الاندلس لابن الفرضی ج ۱ ص ۱۹۰، باب معاویہ)

□ ماہ صفر ۲۳۵ ھ: میں حضرت ابو الولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرۃ بن ابان السلسلی القطر الدمشقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابراہیم بن اعین، اسماعیل بن عیاش، ایوب بن قسیم القاری اور ایوب بن سوید الرطبی رحمہم اللہ سے

حدیث کی سماعت کی، امام بخاری، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابوبکر احمد بن عمرو بن ابوعاصم رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب الکمال ج ۳۰ ص ۲۵۳)

□..... ماہِ صفر ۳۳۸ھ: میں حضرت ابوالفضل عباس بن الولید بن صبح الدمشقی حراشکی وفات ہوئی۔

زید بن یحییٰ بن عبید الدمشقی، ابوسعید عبدالسلام بن عبدالقدوس بن علی بن عباس السجستانی اور عمرو بن ہاشم البیرونی رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، ابن ماجہ، ابوعاصم، ابو داؤد، عثمان بن خزادہ، حرب الکرمانی اور عبدان الازہوی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۱۱۵، تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۲۵۳)

□..... ماہِ صفر ۳۵۱ھ: میں حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن عثمان العامری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

حسن بن علیہ رحمہ اللہ آپ کے استاد اور علی بن کاس القاضی اور ابن الزبیر القرظی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۲۷)

□..... ماہِ صفر ۳۵۳ھ: میں حضرت ابویعقوب یوسف بن موسیٰ بن راشد الکوفی البغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ اصلاً ”رے“ کے باشندے تھے، بعد میں آپ بغداد منتقل ہو گئے، اور انتقال تک بغداد میں ہی قیام فرمایا، جریر بن عبدالحمید، ابو خالد الاحمر، سفیان بن عیینہ، عبداللہ بن ادریس اور ابوبکر بن عیاش رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، بخاری، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، ابراہیم النخعی اور ابوالقاسم البغوی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۲۲۲، تہذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۶۷، تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۸۳)

□..... ماہِ صفر ۳۵۵ھ: میں حضرت ابوالعباس فضل بن کھیل بن ابراہیم الاعرج رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابراہیم بن عبدالرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل، ابوالجواب احوص بن جواب، اسود بن عامر شاذان، حسن بن موسیٰ الاشیب، یزید بن ہارون، حسین الجعفی، ابو احمد الزبیری، زید بن الحباب، محمد بن بشیر العبیدی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابوبکر احمد بن عمرو بن ابوعاصم، ابوبکر احمد بن عمرو بن عبدالملک البزاز، احمد بن محمد بن الجراح الطرابلسی، امام بخاری، ترمذی، نسائی، ابو داؤد، مسلم، احمد بن عمرو البزاز، ابن ابی عاصم، بغوی، عبدان المسجوع البیہقی اور حسن بن سفیان

النسائی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

(المرح والمصلح ج ۷ ص ۶۳، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۳، ۳۶۵، طبقات الحنابلہ ج ۱ ص ۵۳، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۳۹، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۵۲، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۷۷، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۷۷ بحوالہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۲۱۰، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۲۲۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۵۳)

□..... ماہ صفر ۲۵۵ھ: میں حضرت ابوعلیٰ حسن بن بیان المشلاہانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

بعض حضرات کے نزدیک آپ ابو جعفر البصری کے نام سے مشہور تھے، سیف بن محمد الثوری رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الکندی، ابواسحاق ابراہیم بن محمد عبید الشہر زوری اور ابوبکر محمد بن ابراہیم بن قہد بن حکیم الساجی البصری رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۶ ص ۳۵۵، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۸۷)

□..... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت ابوسویٰ یحییٰ بن ابراہیم بن مضر والغافقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن مضر کے نام سے مشہور تھے، سفیان بن عیینہ، عبد الرحمن بن قاسم اور عبد اللہ بن وہب رحمہ اللہ سے حدیث کی روایت کرتے ہیں، ابو داؤد، نسائی، ابن خزیمہ، ابو جعفر الطحاوی، ابن سعد اور ابوالحسن بن جوصا رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

(المرح والمصلح ج ۲ ص ۲۷۲، تہذیب الکمال ج ۲۲ ص ۵۸۳، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۱۰، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۱۸۳)

□..... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت سلیمان بن قویہ الشہدانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

احمد بن ابراہیم الدوری، احمد بن حنبل، اسحاق بن یحییٰ بن عطاء، حکم بن موسیٰ، روح بن عبادہ اور سرج بن نعمان الجوری رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابن ماجہ، ابوالحسن احمد بن محمد بن یزید الزعفرانی، عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی، علی بن اسماعیل الصفار اور قاسم بن زکریا المصطفیٰ رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۳۷۸، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۵۵)

□..... ماہ صفر ۲۶۶ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن محمد بن کثیر النخعی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

احمد بن شعیب اخرازی، احمد بن عبد اللہ بن یونس، آدم بن ابی ایاس، اسماعیل بن ظلیل الکوفی اور ایوب بن خالد الحرازی رحمہ اللہ آپ کے حلیں القدر اساتذہ ہیں، نسائی، احمد بن علی بن الحسن المقرئ،

ابو عمرو بہ حسین بن محمد الحرانی، ابواللیث سلم بن معاذ الیربوعی اور عبداللہ بن بشر الطالقانی رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، بحرآن کے مقام پر آپ کی وفات ہوئی۔
(تہذیب الکمال ج ۲ ص ۹، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۶۰)

□..... ماہ صفر ۲۶۸ھ: میں حضرت ابو عبدالمؤمن احمد بن شیبان بن ولید بن حیان رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
سفیان بن عیینہ، عبدالحجید بن رواد، عبدالملک النجدی اور مؤمل بن اسماعیل رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، یوسف بن موسیٰ المروزی، ابوالعباس الامم، یحییٰ بن صاعد، ابن خزیمہ اور عثمان بن محمد بن احمد السمرقندی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(الجرح والعتیل ج ۲ ص ۵۵، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۳، المعرفی غیر من غیر ج ۲ ص ۳۸، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۹، تاریخ ابن کثیر ج ۱ ص ۳۲، لسان المیزان ج ۱ ص ۸۵ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۳۳۶)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن اسحاق بن جعفر الصاعانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
آپ اصلاً خراسان کے باشندے تھے، لیکن بعد میں بغداد میں ہی مستقل رہائش اختیار کر لی تھی، یزید بن ہارون، عبد الوہاب بن عطاء، ابوبدر شجاع بن الولید، محاضر بن المورع، یعلیٰ بن عبید اور روح بن عباد رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابومرالدردی، ابن ماجہ اور عبدان الاحوازی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، امام ابومزاحم الطالقانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام صاعانی کو اپنے وقت میں عظیم محدث یحییٰ بن معین کے ساتھ تشبیہ دی جاتی تھی۔

(الجرح والعتیل ج ۲ ص ۱۹۰، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۰، الانساب ج ۸ ص ۶۸، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۸۳، المعرفی غیر من غیر ج ۲ ص ۳۶۱، الوافی بالوفیات ج ۲ ص ۱۹۵، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۲، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۵۶، ضلوات الذهب ج ۲ ص ۱۶۰، المستظم ج ۵ ص ۷۸ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۵۹۳)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں حضرت ابوبکر فضل بن عباس الرازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
آپ بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں، عبدالعزیز الاویسی، قتیبة بن سعید اور بہ بن خالد رحمہ اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابونعوانہ الاسفراکینی، ابوبکر الحرکلی، محمد بن خلاد الطحطاوی اور محمد بن جعفر القطیفی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ۷۰ سال کی عمر میں وفات ہوئی۔

(الجرح والعتیل ج ۲ ص ۶۶، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۷، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۰۰، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۶۸، ضلوات الذهب ج ۲ ص ۱۶۰، المستظم ج ۵ ص ۷۷ بحوالہ حاشیہ

سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۶۳۱

□..... ماہ صفر ۲۷۱ھ: میں حضرت ابو محمد حسن بن علی بن عوف العامری الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن عوف کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن نمیر، ابو یحییٰ عبد الحمید الحماتی، اسباط بن محمد،
ابو اسامہ اور جعفر بن عون رحمہم اللہ اور دوسرے بڑے بڑے اہل علم آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں،
ابن ماجہ، عبد الرحمن بن ابی حاتم، علی بن محمد بن کاس اور اسماعیل بن محمد الصغار رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز
شاگرد ہیں۔

(الجرح والتعلیل ج ۳ ص ۲۲، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۳۲، المعرفۃ عبر من شہر ج ۱ ص
۹۰، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۰۱، شہوات اللہ ج ۲ ص ۱۵۸ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام
النبلہ ج ۱۳ ص ۲۳، تہذیب الکمال ج ۶ ص ۲۵۸)

□..... ماہ صفر ۲۷۱ھ: میں حضرت ابو الفضل عباس بن محمد بن حاتم بن واقد الدوری رحمہ اللہ کا
انتقال ہوا۔

آپ کی ولادت ۱۸۵ھ میں ہوئی، حسین بن علی الجعفی، محمد بن بشر، جعفر بن عون، ابو داؤد
الطیالسی، عبد الوہاب بن عطاء اور یحییٰ بن ابو کبیر رحمہم اللہ سے آپ روایت کرتے ہیں، ابن
صاعد، ابو حواریہ، ابو بکر بن زیاد، ابو جعفر بن البختری اور اسماعیل الصغار رحمہم اللہ نے آپ سے
حدیث روایت کی۔

(الجرح والتعلیل ج ۲ ص ۲۱۶، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۳، طبقات الحنفیہ ج ۱ ص ۲۳۹، التمام
ج ۵ ص ۳۰۰، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۳۷، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۷۹، تہذیب التہذیب ج ۵
ص ۱۱۲، طبقات الحفاظ ج ۷ ص ۵۰، شہوات اللہ ج ۲ ص ۱۶۱ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء
ج ۱۲ ص ۵۲۳، تہذیب الکمال ج ۱۳ ص ۲۳۸، المعرفۃ عبر من شہر ج ۱ ص ۹۶)

□..... ماہ صفر ۲۷۱ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن کمال بن الخضر التسانی البغدادی رحمہ اللہ
کا انتقال ہوا۔

ابو بدر السکونی، عبد الوہاب بن عطاء، محمد بن عبید، یحییٰ بن ابو کبیر اور عبید اللہ بن موسیٰ رحمہم اللہ آپ
کے اساتذہ میں سرفہرست ہیں، ابن صاعد، علی بن عبید، محمد بن احمد الحکیمی اور اسماعیل الصغار
رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں "بعض تذکرہ نگاروں نے آپ کا سن وفات ۲۷۰ھ
قرار دیا ہے۔ تہذیب الکمال ج ۲ ص ۳۵۷"

(الجرح والتعلیل ج ۲ ص ۱۸۹، تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۳۲۹، طبقات الصالحین ج ۱ ص ۲۲۵، المنتظم ج ۵ ص ۸۳، تنحیب التہذیب ج ۳ ص ۹۳، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۱۳۱، تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۲۹ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۲۰)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں عظیم محدث حضرت ابوعلی حسن بن اسحاق بن یزید الطائری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عمر بن مشیب المصلی، زید بن الحباب، حسن بن موسیٰ الاشیب، محمد بن کبیر الحضرمی اور ابو نعیم رحمہم اللہ آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: محمد بن قلد، ابو العباس الثامم اور اسماعیل الصفار رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۷۳ھ: اندلس کے اموی امیر ابو عبد اللہ عبدالرحمن بن الحکم بن ہشام بن الداخل عبدالرحمن بن معاویہ کی وفات ہوئی۔

۲۳۸ھ میں اپنے والد کی وفات کے بعد امارت کے لئے آپ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی تھی، ان کے بعد ان کے بیٹے منذر بن عبدالرحمن امیر بنے۔

(الکامل لابن العبرج ص ۳۲۳، الواہی بالوفیات ج ۳ ص ۲۲۳، البدایہ والنہایہ ج ۱۱ ص ۵۱، شذرات اللہ ج ۲ ص ۱۲۴ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۷۳)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں حضرت ابوعلی حسن بن سلام البغدادی السواقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

عبید اللہ بن موسیٰ، ابو عبد الرحمن المقرئ، عمرو بن حکام، ابو نعیم اور عفان بن مسلم رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، بہن صاعدہ، اسماعیل الصفار، عثمان بن الساک، ابو بکر التجاد اور ابو بکر الشافعی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(تاریخ بغداد ج ۷ ص ۳۲۹، المنتظم ج ۵ ص ۱۰۷، بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۹۲)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں عباسی شہزادے موفقی کی وفات ہوئی۔

آپ کا پورا نام ابو محمد طلحہ تھا، آپ کی ولادت ۲۲۹ھ میں ہوئی، آپ خلیفہ معتمد باللہ کے ولی عہد تھا، جو کہ آپ کا بھائی تھے، موفقی باوجودیکہ ولی عہد تھے لیکن خلافت حقیقی معنی میں انہی کے پاس تھی، اور انہوں نے عباسی حکومت کو بہت فائدہ پہنچایا، ۲۷۸ھ میں اچانک آپ کا انتقال ہوا۔

(تاریخ المتخلفاء ص ۴۵، تاریخ الطبری ج ۹ ص ۲۹۰، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۷، تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۹۱، المنتظم ج ۵ ص ۱۳۱، الکامل لابن العبرج ص ۳۳۱، الواہی بالوفیات

ج ۲ ص ۲۹۳، شہدات اللہ ج ۲ ص ۱۷۲ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۶۹،
العصر فی خبر عن شمس ج ۱ ص ۹۸، تلخیص ملت ج ۲ ص ۷۰۷، ۳۰۹ (۳۰۹)

□..... ماہ صفر ۲۹۱ھ: میں حضرت ابو العباس احمد بن محمد بن علی بن اسید الخزاعی الناصبی رح اللہ
کا انتقال ہوا۔

قضی، مسلم بن ابراہیم، قرۃ بن حبیب، ابو الولید الطیالسی اور ابو عمرو الخوصی رحمہ اللہ سے حدیث کی
سماعت کی، احمد البعل، عبدالرحمن بن سیاہ، ابو القاسم طبرانی، ابو الشیخ بن حیان رحمہ اللہ نے آپ سے
حدیث کی سماعت کی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۰۶)

□..... ماہ صفر ۲۹۲ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ ہارون بن موکی بن شریک التغلوسی دمشقی رح
ہذا کی وفات ہوئی۔

سلام الدائنی اور ابو مسرہ النسانی رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو احمد بن الناصح، طبرانی،
ابو طاہر بن ذکوان رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کی ولادت ۲۰۰ھ میں ہوئی،
مختلف فنون کے امام تھے، آپ کی تصانیف علم قراءت میں مشہور ہیں، عبد اللہ بن جعفر، ابوبکر
الحاش، ابراہیم بن عبدالرزاق اور محمد بن احمد الداجونی رحمہم اللہ جیسے مشہور قراء آپ کے شاگرد
ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۶۶)

□..... ماہ صفر ۲۹۳ھ: میں حضرت ابو العباس عیسیٰ بن محمد الطہمانی المروزی رح اللہ کا انتقال ہوا۔
اسحاق بن راہویہ اور علی بن حجر رحمہما اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، احمد بن حنبل اور یحییٰ بن
محمد العسمری اور عمر بن حنبل رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ ”المراوزہ“ مقام کے
ریس لوگوں میں شمار ہوتے تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۷۳)

□..... ماہ صفر ۲۹۵ھ: میں حضرت ابو ابراہیم اسماعیل بن الملک احمد بن اسد بن سلمان بن نوح
رح اللہ کا انتقال ہوا۔

ملک احمد بن اسد (یہ آپ کے والد ہیں) محمد بن نصر المروزی رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں،
ابن خزیمہ رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ اور آپ کے آباء و اجداد مدت سے
بخارا و سمرقند کے امیر رہے، مدت ولایت ۷ سال تھی، آپ نہایت بہادر اور علوم و فنون میں یگانہ

تھے، رزم ویزم دونوں کے شہسوار تھے، آپ کے بعد آپ کے بیٹے ابوالنصر احمد امیر سلطنت ہوئے (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۵۵)

□..... ماہ صفر ۲۹۶ھ: میں حضرت ابوعلی حسین بن محمد بن حاتم بلخ ادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ مشہور محدث یحییٰ بن معین رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، داؤد بن رشید، یعقوب بن حمید بن کاسب، یحییٰ بن معین، محمد بن عبد اللہ بن عمار اور ابوہام ولید بن شجاع رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، عبد الصمد الطوسی، ابوبکر الشافعی اور طبرانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے آپ کو ”عبید اللیل“ کا لقب دیا تھا ”تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۷۱ میں آپ کا سن وفات ۲۹۳ھ لکھا ہوا ہے“ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۹۱)

□..... ماہ صفر ۲۹۸ھ: میں شیخ الصوفیہ حضرت ابوالعباس احمد بن محمد بن مسروق بلخ ادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا، آپ ابن مسروق کے نام سے مشہور تھے، علی بن الجعد، خلف بن ہشام، احمد بن حنبل اور علی بن عریض رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوبکر الشافعی، جعفر القلندی، صہب القزاز، قحطہ الباقری، ابن عبید العسکری اور ابوبکر الاسماعیلی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، ۸۴ سال کی عمر میں وفات ہوئی۔

(طبقات الصوفیہ ص ۲۳۷، حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۲۱۳، تاریخ بغداد ج ۵ ص ۱۰۰، المستظم ج ۶ ص ۹۸، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۵۰، طبقات الاولیاء ص ۸۹، لسان المیزان ج ۱ ص ۲۹۲، السجود النہرۃ ج ۳ ص ۱۷۷، خطرات اللہ ج ۲ ص ۲۲۷ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۲۹۴)

چوتھی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ صفر ۳۰۲ھ: میں حضرت ابوالحسن، علی بن احمد بن منصور بن نصر بن یسار البسامی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کا شمار مشہور اور بڑے شعرا میں ہوتا تھا، شعر میں تعریف و تنقید کرنے میں آپ کو خصوصی ملکہ حاصل

۱۔ قال الخطیب: حدثني علي بن محمد بن نصر الطبري قال سمعت حمزة بن يوسف السهمي يقول سألت النوفلي عن محمد بن أحمد بن خالد البغدادي فقال لا بأس به ولكنه يحدث عن خوخ ضفاء.

تھا، آپ کی کئی ادبی کتابوں کے مصنف ہیں (سور اعلام النبلاء ج ۴ ص ۱۳۹ تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۶۳)

□..... ماہ صفر ۳۰۴ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن احمد بن خالد بن شیراز ذہبوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ عراق کے مشہور شہر کربلا کے قاضی تھے، قاسم بن زید، احمد بن منیع، محمد بن سلیمان لوین، ابوعمار حسین بن حرث رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، محمد بن مظفر حافظ، محمد بن زید بن مروان انصاری رحمہما اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۹۵)

□..... ماہ صفر ۳۰۴ھ: میں حضرت ابو الحسن محمد بن عبد اللہ بن حسین بن عبد اللہ بن ہارون الدقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن اثیری کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن محمد بغوی رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں، محمد بن علی بن محمد، ابو حازم بن فراء، ابو القاسم ازہری، محمد بن علی بن فتح اور قاضی تنوخی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جمعرات یکم رجب ۳۹۰ھ میں ہوئی۔ (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۶۹)

□..... ماہ صفر ۳۰۴ھ: میں حضرت ابو الحسن محمد بن حسین بن خالد قنصلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ابراہیم بن سعید جوہری، عمر بن اسماعیل بن مجالد، اسحاق بن ابراہیم بغوی، حسین بن علی صدائی، یعقوب بن ابراہیم دورقی، محمد بن حسان ازرق رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، عیسیٰ بن حامد رقی (یہ آپ کے بھانجے ہیں) ابو علی بن صواف، محمد بن احمد بن یحییٰ اعطشی، علی بن محمد بن لؤلؤ وراق رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، بدھ کے دن دو صفر کو آپ کی وفات ہوئی۔ (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۳۲)

□..... ماہ صفر ۳۰۵ھ: میں حضرت ابو محمد قاسم بن محمد بن بشار بن حسن بن بیان بن ساعد بن فروق بن قطن بن دعامة انباری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، عمرو بن علی، حسن بن عرفہ، احمد بن حارث خراز، عمر بن شبہ، احمد بن عبید بن تارح، نصر بن ولید و بن طوق، محمد بن جہم سمری اور عبد اللہ بن ابی اسعد وراق رحمہم اللہ سے حدیث کی

۱۔ قال الخطيب: كان ثقة مأمونا كتب الحديث إلى أن توفي.

وقال بن أبي القوام: كان ثقة مأمونا دينا فاضلا.

۲۔ قال الخطيب: كان صدوقا أمنا عالما بالادب موثقا في الرواية.

سماعت کی، محمد (یہ آپ کے بیٹے ہیں) علی بن موسیٰ رزازہ احمد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۳۰)

□..... ماہ صفر ۳۵۵ھ: میں حضرت ابو بکر قاسم بن زکریا بن یحییٰ بغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔ آپ "المطرز" کے نام سے مشہور تھے، ۲۷۰ھ کے لگ بھگ آپ کی ولادت ہوئی، ابو عمرو الطیب، علی ابو عمر الدوری، سوید بن سعید، محمد بن الصبار، الجرجانی، اسحاق بن موسیٰ الانصاری، ابو ہام الولید بن شجاع، ابو کریب اور عباد بن یعقوب الرواجی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، ابو بکر الجعفی، عبد العزیز بن جعفر الخرقی، محمد ابن المنظر اور ابو حفص الزیاتی رحمہم اللہ اور بہت سے مشائخ آپ سے روایت کرتے ہیں، ہفتہ کے دن آپ کی وفات ہوئی، اور کوفہ میں دفن ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۳۱، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۱۷۱، سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۵۰، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۶۰)

□..... ماہ صفر ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو محمد یحییٰ بن خلف دوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔ عبد الاطیٰ بن حماد، عبید اللہ بن عمر قوریری، اسحاق بن موسیٰ، ابن حمید اور عثمان بن ابی شیبہ رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو بکر شافعی، عبد العزیز بن جعفر خرقی، علی بن نوکلو اور ابو عمرو بن حمران رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۶)۔

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو الحسن حکیم بن ابراہیم بن حکم قرشی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ حسن بن محمد بن صباح زعفرانی اور احمد بن منصور رماوی رحمہم اللہ کے طبقہ سے حدیث کی سماعت کی، یکم صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۸ ص ۲۲۹)۔

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو مطیع کھول بن فضل نسبی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

۱۔ قال الخطیب: کان لقا لہما، وقال الدارقطنی: قاسم المطرز مصنف مقراء لہیل (تذکرۃ الحفاظ) قال النحوی: کان لقا مامولا، ثنی علیہ الدارقطنی وغیرہ
قال الخطیب: وکان من أهل الحديث والصلح والمکثرین فی تصنیف المسند والأبواب والرجال
۲۔ قال الاسماعیلی: کان احد الاہلباء وقال احمد بن کامل: لم یغیر شیهة وکان کثیر الحديث جدا صاحبًا لکتابہ۔

آپ ”النؤلئیات فی الزهد والاداب“ کتاب کے مصنف تھے، ابو یوسفی ترمذی، عبد اللہ بن احمد بن حنبل، محمد بن یوبن ضرئیس، بطین رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابوبکر احمد بن محمد بن اسماعیل اور شیخ جعفر مستقفری رحمہما اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۳)

□..... ماہ صفر ۱۳۱۲ھ میں حضرت ابو محمد عبد الرحمن ثقفی الہمدانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ حدیث میں بڑا مقام حاصل ہونے کی وجہ سے ”نہد ان“ کے محدث کہلاتے تھے، محمد بن عبید الاسدی، یعقوب بن ابی ابراہیم الدورقی، ابوسعید الافح، زیاد بن ایوب، حمید بن ریح، عبد الرحمن بن عمر رستہ، محمود بن خدّاش اور عباس بن یزید المحرقانی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، احمد بن عبید الاسدی، احمد بن محمد بن صالح، محمد بن حیو یہ کرجی، قاسم بن حسن فلکی، علی بن حسن بن ریح، جبریل العدل، ابو احمد بن فطریف اور ابو احمد حاکم رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ سے روایت کرتے ہیں (مسند اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۳۹)

□۔ ماہ صفر ۱۲۲۲ھ میں حضرت ابو محمد عبدوس بن احمد بن عبد ثقفی بمذنی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

لیتھوب دورقی، محمد بن عبید اسدی، زیاد بن ایوب، ابوسعید الانج، حمید بن ریح، عبدالرحمن بن عمر رستم، محمود بن خدش اور عباس بن یزید حرانی رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، احمد بن عبید اسدی، احمد بن صالح، علی بن حسن بن ریح، جبریل عدل، قاسم بن حسن فلکی، محمد بن حیو بن مؤمل، ابوالاحمد غطریفی اور ابوالاحمد حاکم رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔
(طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۶۲ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۷)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ میں حضرت ابو العباس، احمد بن محمد بن الحسین بن عیسیٰ الماسری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

١. قال شعرويه الديلمي في "تاريخه": "روى عنه جماعة أهل الحديث ببلندا، وكان ثقة، متقناً، يحسن هذا الشأن. وقال صالح بن أحمد الحافظ: سمعت أبي يقول: كان عبدوس مريزاً ببلندا في الحديث، ثقة، يحسن هذا الشأن.

٢. قال شعيب بن وهب: روى عنه عامة أهل الحديث بإدلتنا وكان يحسن هذا الشأن ثقة متقناً (طبقات الحفاظ)

حسن بن عیسیٰ بن ماسرجس نینسا پوری رحمہ اللہ کے پوتے تھے، اپنے دادا حسن بن عیسیٰ، اور اسحاق بن راہویہ، شیمان بن فروخ، ربیع بن ثعلب، وہب بن بھقیہ، عمرو بن زرارۃ رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں۔

حافظ ابو علی النینسا پوری، ابو اسحاق الملوکی، ابو ہریر الصعلوکی، ابو احمد الحاکم رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۰۵)

□..... ماہ صفر ۳۱۵ھ: میں حضرت ابوالحسن محمد بن جعفر بن احمد بن عمر بن حشیب صیرفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن الکوفی کے نام سے مشہور تھے، اسحاق بن ابی اسرائیل، محمد بن سلیمان لوین، محمد بن صالح رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن یواب محمد بن مظفر اور ابن شاپین رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳۵)

□..... ماہ صفر ۳۱۶ھ: میں حضرت ابوبکر احمد بن حسن بن عباس بن فرج بن متغیر نحوی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

احمد بن عبید بن ناصح رحمہ اللہ سے امام واقدی رحمہ اللہ کی تصانیف روایت کرتے ہیں، ابراہیم بن احمد حرقی، ابوبکر بن شاذان رحمہما اللہ آپ سے روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۸۹)

□..... ماہ صفر ۳۱۹ھ: میں حضرت قاضی القضاۃ ابو عبیدہ علی بن حسین بن حرب بن عیسیٰ بخداوی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ "ابن حربیہ" کے نام سے مشہور تھے، احمد بن مقدم، حسن بن عرفہ، زید بن اخزم، یوسف بن موسیٰ القطان اور حسن بن محمد الزعفرانی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو عمر بن حیویہ، ابوبکر بن المقرئ اور ابو حفص بن شاپین رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ علم الجدل والخطافہ، بلاغت اور استدلال و درایت کے ماہر عالم، قرآن

۱۔ قال النحوی: کان فقیہاً۔ قال ابو بکر البرقانی: ذکر ابن حربیہ للدارقطنی، لہذا کو من جملاتہ ولعلہ، وقال: حدث عنہ النسائی فی الصحیح (لم قال) ثم یحصل لی عنہ حرف واحد ولقد مات بعد أن کتبت الحدیث بخص منین۔

وحدیث کے علوم کے حامل، ادیب، سمجھدار، پاکباز، حق گو، لائق فائق اور مذہب میں ٹھیکہ و مضبوط انسان تھے، مصر کے حاکم وقت تکین آپ کی مجلس میں آتے تھے، بغیر اس کے کہ اپنے استقبال و اعزاز میں آپ کو اٹھ کھڑا ہونے کے خواہش مند ہو، لیکن جب آپ تکین کی مجلس میں جاتے، تو وہ چل کر آپ کے استقبال کے لئے آگے بڑھتا اور آپ سے ملاقات کرتا، آپ شکل و شباہت میں کوئی زیادہ رعب و اب کے حامل نہ تھے، لیکن یکا نہ روزگار عالم تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۴ ص ۵۳۸)

□..... ماہ مفرور ۳۲۰ھ: میں حضرت ابوالمیسر علوان بن حسین بن سلمان بن علی بن القاسم مائلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے صاحبزادے عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے داماد تھے، علی بن محمد بن مبارک صنعانی، اسحاق بن ابراہیم دیری، عبید بن محمد کشوری اور حنبل بن محمد سلیمی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی ابو حفص بن شاذان، یوسف بن عمر قواس رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۱۸)

□..... ماہ مفرور ۳۲۰ھ: میں حضرت شیخ الشافعی ابو عبداللہ زبیر بن احمد بن سلیمان بن عبداللہ بن عاصم بن منذر بن زبیر بن عوام رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

محمد بن ستان قزازی، ابو داؤد رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو بکر نقاش، عمر بن بشران، علی بن لونو وراق اور ابن خثیمہ دقاق رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

ابو اسحاق فرماتے ہیں کہ آپ ماہیانا تھے، لیکن آپ کی کتابیں علم سے بھر پور تھیں، آپ کی مشہور کتابوں کے نام یہ ہیں:

الکافی، النہی، ستر العورۃ، الہدیۃ، الاستقارۃ والاستخارۃ، ریاضۃ المصطلح، الامارۃ۔

آپ کے بیٹے ابو عاصم نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی (سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۵۸)

□..... ماہ مفرور ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو عبداللہ ابراہیم بن محمد بن عرقہ بن سلیمان عسکلی ازوری واسطی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ نفعیہ کے لقب سے مشہور تھے، اور کئی مفید کتابوں کے مصنف تھے، بغداد میں رہتے تھے، اسحاق بن وہب، علف، شعب بن ایوب صریفی، محمد بن عبدالملک دقفی، احمد بن عبد الجبار عطاروی اور دلد بن علی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر ساتذہ ہیں، معافی بن زکریا، ابوبکر بن شاذان، ابو عمر بن حیوہ اور ابوبکر بن مقرئ رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، آپ کی ولادت ۲۳۲ھ میں ہوئی، اہل ظاہر کی نظر میں آپ سربراہ آوردہ ہستی تھے، دین اور سنت میں بڑا حصہ رکھتے تھے، حسن خلق کے حامل اور ذکی تھے، نظم و نثر دونوں میں حصہ رکھتے تھے۔

آپ کی مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

ہرب القرآن، المصنع فی البحر، کتاب البارع، تاریخ الخلفاء

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۷۶)

□..... ماہِ صفر ۳۲۳ھ: میں حضرت امام ابو اسحاق ابراہیم بن حماد بن اسحاق بن اسماعیل ازدی

رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

حسن بن عرفہ، علی بن مسلم طوسی، وعلی بن حرب اور زعفرانی رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات سے حدیث کی سماعت کی، دارقطنی، ابن شاپین اور ابوطاہر الخلیص رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ بہت زیادہ عبادت کرتے تھے۔

ابو الحسن جراحی فرماتے ہیں کہ: میں جب بھی ان کے پاس گیا یا تو قرآن کی تلاوت کر رہے ہوتے تھے، یا نماز میں مشغول ہوتے تھے، ابوبکر بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے زیادہ کسی کو عبادت گز نہیں دیکھا، مصر کے قاضی ابو عبید بن حربویہ کے بعد آپ کے بیٹے ہارون آپ کی زندگی ہی میں قاضی بنا دیئے گئے تھے۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۶)

□..... ماہِ صفر ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو القاسم مطرف بن فرج بن علی رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابوسلولہ کے نام سے مشہور تھے، اور اندلس کے مقام ”بلیوس“ کے باشندے تھے، یوسف بن سفیان، منذر بن حزم رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، جمعہ کی رات ۲۸ صفر کو آپ کی

وفات ہوئی (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۸۹)

□..... ماہ صفر ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن یوسف بن محمد بن دوست بزاز رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

رمضان ۴۰۷ھ میں آپ کی وفات ہوئی، محمد بن جعفر مطبری، ابو عبد اللہ بن عباس قطان، احمد بن محمد بن ابی سعید دوری، ابو عبد اللہ حکیمی، عمر بن حسن بن اثنانی، ابوالحسن مصری، اسماعیل بن محمد صفار اور ابوطی برذعی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حسن بن محمد خلال حمزہ بن محمد بن طاہر دقاق، ابوالقاسم ازہری، ہبہ اللہ بن حسین طبری رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔
(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۱۲۳)

□..... ماہ صفر ۳۲۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن بہل بن فضیل الکاتب رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔
۱۳ صفر بدھ کے دن آپ کی وفات ہوئی، اور اسی دن تدفین ہوئی، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: زبیر بن بکار، عمر بن شبہ، عیسیٰ بن ابی حرب صفار اور علی بن داؤد قطری رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: عبید اللہ حوشی، ابوالحسن دارقطنی اور یوسف بن عمر تو اس رحمہم اللہ۔
بدھ کے دن ۱۳ صفر کو آپ کی وفات ہوئی، اور اسی دن تدفین ہوئی (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۱۶)

□..... ماہ صفر ۳۲۵ھ: میں حضرت ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن عبد الرحیم بن منصور القواس رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ عبد الرحمن بن خراش رحمہ اللہ کے قریبی ساتھی شہر ہوتے تھے، احمد بن ابی یحییٰ، محمد بن سلیمان ہاشمی، بخول بن محمد مستملی، ایوب بن سلیمان ملطی اور ابو فردہ رہاوی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، قاضی ابوالحسن جراجی، ابوالحسن دارقطنی، ابوالقاسم خلاج رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۱۶۲)

□..... ماہ صفر ۳۲۶ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن زکریا بخاری کوئی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابوبکر بن محمد بن علاء، سفیان بن کعب، و ہشام بن یونس

۱۔ قال الخطيب: وكان مكثرا من الحديث عارفا به حافظا له مكث مدة يملأ في جامع المنصور بعد وفاة أبي طاهر المخلص ثم القطع عن الخروج ولزم بيته.

۲۔ قال الخطيب: كان لفة

اور حسین بن نصر بن مزاحم رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: وارقلنی، محمد بن عبد اللہ بھی رحمہما اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۷۳)

□..... ماہ صفر ۳۲۲ھ میں حضرت ابو ذر احمد بن محمد بن محمد بن سلیمان بن حارث بن عبد الرحمن ازدی رحمہ اللہ انتقال ہوا۔ ۱

آپ ابن الباغندی کے نام سے مشہور تھے، حمید اللہ بن سعد زہری، محمد بن علی بن خلف عطار، علی بن حسین بن اشکاب، عمر بن شہنیری، علی بن حرب طائی، سعدان بن نصر مخزومی اور اسحاق بن یسار نصیبی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، محمد بن حمید اللہ بن ظہیر، قاضی ابوالحسن جراجی، ابوالحسن وارقلنی، ابو حفص بن شاہین، یوسف قواس اور معافی بن زکریا رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۸۶)

□..... ماہ صفر ۳۲۳ھ میں حضرت ابوالحسن محمد بن احمد بن ایوب بن حلت بن ہشموذ المقرئ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ ابن ہشموذ کے نام سے مشہور تھے، اور طلب علم کے لئے اکثر سفر کرتے رہتے تھے، ابو مسلم کجی، ہارون بن موسیٰ اعظمی، قلیل کجی، اسحاق خزاعی، اور یس عداد، حسن بن عباس رازی، اسماعیل نحاس اور محمد بن شاذان جوہری رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو طاہر بن ابو ہاشم، ابو بکر بن شاذان رحمہما اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۸۱، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۶۶)

۱۔ قال الخطيب: حدثني علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا مسعود البغدادي يقول سمعت الزبيري ببغداد يقول دخلت على محمد بن محمد الباغندي فسمعه يقول لا تكتبوا عن أبي فإنه يكذب فدخلت على أبي أبي ذر فسمعه يقول لا تكتبوا عن أبي فإنه يكذب.

قال حمزة وسألت أبا الحسن الباقلي عن أبي ذر أحمد بن محمد الباغندي فقال ما علمت إلا غيرا وكان أصحابنا يزورونه على أبيه سمعت أبا الفتح محمد بن أبي الفوارس المحافظ وذكر محمد بن سليمان الباغندي وأبوه أبو بكر وأبوه أبو ذر فقال أوفقهم أبو ذر.

۲۔ قال الخطيب: وكان قد تبحر في حروف من خواص القراءات تخالف الإجماع فلما بها لصف أبو بكر بن الألباري وغيره كتبوا في الرد عليه الخ.

□..... ماہ صفر ۳۲۵ھ: میں حضرت ابو محمد حسن بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد الجبید المقرئ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ ابو الاذان رحمہ اللہ کے بھانجے تھے، محمد بن ہارون خللی، ابراہیم بن جبیلہ باہلی، عبد الرحمن بن ازہر الخلی، ابو البخری عمری اور محمد بن احمد بن ابی الحسنی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو حفص بن زیات اور ابو الحسن دارقطنی رحمہما اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔
(تاریخ بغداد ج ۷ ص ۲۸۲)

□..... ماہ صفر ۳۲۹ھ: میں حضرت ابو الفضل محمد بن عبید اللہ بن محمد بن رجاہ حبشی بلخی بخاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابو الموجد محمد بن عمرو، اور محمد بن نصر رحمہما اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ ایک طویل مدت تک محمد بن نصر رحمہ اللہ کی محبت میں رہے، اور ان سے بہت علم حاصل کیا، آپ کی دو کتب زیادہ مشہور ہوئی:
”کتاب تلخیص البلاغۃ“ ”کتاب المقالات“
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۹۲)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ: میں حضرت ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن علی بن بطحا بن علی بن مسقطہ تمیمی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

محمد بن علی (یہ آپ کے والد ہیں) حماد بن حسن بن عئیشہ، علی بن حرب طائی، احمد بن سعد زہری، عباس بن عبد اللہ ترقی، عباس بن محمد دوری، احمد بن عبد الجبار عطارد، محمد بن جیم سری، احمد بن ملاعب بخری، حسن بن کرم براز اور محمد بن ابی الحسن کوئی رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، ابو الحسن دارقطنی، یوسف بن عمر قواس، ابو بکر بن ابی موسیٰ ہاشمی اور ابو حفص بن آجری مقرئ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی، آپ کی ولادت ۲۵۰ھ میں ہوئی، اور جمعہ کے دن دس صفر کو آپ

۱۔ قال الخطیب: أخبرني عبید الله بن أبي الفتح قال سمعت أبا الحسن الدارقطني ذكر الحسن بن إبراهيم بن عبد المعجد المقرئ فقال هو من الثقات قرأت في كتاب أبي القاسم بن اللاج بخطه
۲۔ قال الخطیب: حدثني الحسن بن محمد الخلال أن يوسف بن عمر القواس ذكر بن بطحا في جملة شيوخ الثقات.

وقال أيضاً: أخبرنا أبو بكر البرقاني حدثنا علي بن عمر الحافظ قال إبراهيم بن محمد بن علي بن بطحا ثقة فاضل قال لي عبد العزيز بن علي الوراق

کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۶۴)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن محمد بن وشارحی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن اللہاد کے نام سے مشہور تھے، آپ یحییٰ بن عمر رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، اور علم کا سمندر شمار ہوتے تھے۔ آپ کئی کتابوں کے مصنف تھے، جس میں سے چند کے نام یہ ہیں:

عصمة الانبياء، کتاب الطہارۃ، مناقب مالک

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۶۰)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن فرج بن ابو طاہر

دقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱

آپ امین البیاض کے نام سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں، احمد بن سلمان التجانی، علی بن محمد بن زہیر کوئی، عبد اللہ بن اسحاق بغوی، احمد بن عثمان بن آدمی، جعفر خلدی اور ابوبکر شافعی رحمہم

اللہ، آپ کی وفات جمعرات کون ۲۹ شعبان ۴۱۵ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت عباسی خلیفہ ابوالقاسم عبد اللہ بن علی مکتفی کی خلافت کے لئے

بیعت ہوئی۔

اس دن مصر کی تین تاریخ اور ہفتہ کا دن تھا، یہ ایک سال چار مہینے اور چند دن خلیفہ رہے۔

(مروج الذهب ج ۲ ص ۱۹۰)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن جعفر بن احمد بن یزید صیرفی مطری رحمہ اللہ کا

انتقال ہوا۔ ۲

آپ بغداد میں رہتے تھے، حسن بن عرفہ، علی بن حرب، یحییٰ بن عیاش قطان، عباس بن عبد اللہ ترہکی، عباس بن محمد دوری، حسن بن علی بن عثمان کوئی، ابوالحسن بن عبد اللہ بن محمد بن شاکر حمیری رحمہم

۱۔ قال الخطیب: کان شیخاً فاضلاً دیناً صالحاً فقه من اهل القرآن۔

۲۔ قال البزار قطنی هو ثقة مأمون۔

قال الخطیب: أخبرنا الحسن بن علی الطنجیری قال أنبأنا علی بن عمر بن احمد الحافظ قال کان المطری صدوقاً ثقة۔

وقال ابن عساکر: أخبرنا أحمد بن أبي جعفر النعمانی قال قال لنا أبو محمد جعفر محمد بن علی الطاهری وکان أبو بکر المطری یزل فی درب عزاء وکان حافظاً للحديث وکان لا بأس به فی دینہ و الفقه۔

اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو الحسن بن بواب، ابو الحسن دارقطنی، ابو حفص بن شامین رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۴۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن محمد الاموی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ آپ کا تعلق قرطبہ سے تھا، اور ”جاطلی“ کے نام سے مشہور تھے، ابو عبید الجعفی، ابو عبد اللہ الرباجی، ابو بکر الزبیدی، ابو بکر بن الاحمر القرشی رحمہم اللہ اور بہت سے حضرات سے حدیث کی سماعت کی، آپ نے ۱۳۷ھ میں حج کیا، اور حج کے دوران بڑے بڑے حضرات سے استفادہ ہوئے، آپ علم و ادب، روایت و روایت، حافظہ و دین اور اصلاح، اچھے اخلاق کے مالک تھے، فقہ کے ماہر تھے، اس کے علاوہ معاملات کی تحریرات وغیرہ لکھنے میں خصوصی مہارت کے حامل تھے، ابن بشکوال فرماتے ہیں کہ آپ حلیم و بردبار، ادیب و ظریف تھے۔ جامع مسجد زہراء (اندلس کی شہرہ آفاق مسجد) میں آپ پیش امام مقرر کئے گئے، آپ آخری خطیب تھے، جو اس کے منبر پر کھڑے ہوئے، اسی طرح خلیفہ رشام بن حکم کی پولیس کے امور کے انتظام کے عہدہ پر بھی رہے، لیکن آپ کا خاتمہ اور دنیا سے کوچ دنیا سے بڑی سعادت اور نیک نیتی کے ساتھ ہوا، جب قرطبہ پر بربروں نے یورش کر کے غلبہ پایا، تو آپ اپنے اہل و عیال کی مدافعت کرتے ہوئے، بربروں کے ہاتھوں مقتول و شہید ہوئے (الصلۃ لابن بشکوال ج ۱ ص ۱۵۷)

□..... ماہ صفر ۳۳۸ھ: میں حضرت ابو عقیل احمد بن عیسیٰ بن زید بن حسن بن عیسیٰ بن موسیٰ بن ہادی بن مہدی سلمیٰ قزاز رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

احمد بن سلمان نجاد، ابو بکر شافعی اور احمد بن نصر بن اشکاب بخاری رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ کی وفات ۳ شوال التوار کے دن ۴۲۱ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۸۴)

□..... ماہ صفر ۳۳۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن دینار نیشاپوری حنفی رحمہ اللہ کا انتقال ہو۔

آپ ابن دینار کے نام سے مشہور تھے، محمد بن اشروس، سری بن خزیمہ، حسین بن فضل مفسر، احمد بن

سلمہ رحمہم اللہ سے حدیث کی ساعت کی، عمر بن شایین اور ابو عبد اللہ حاکم رحمہما اللہ اور بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی ساعت کی، عمر بن شایین اور ابو عبد اللہ حاکم رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی ساعت کی، امام حاکم رحمہ اللہ آپ کی تعظیم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ دن کو روزہ رکھتے تھے، اور رات کو قیام کرتے تھے، اور فقر و فاقہ پر صبر کرتے تھے، میں نے اصحاب المرأۃ میں ان سے زیادہ عبادت کرنے والا نہیں دیکھا، آپ کثرت عبادت اور فقر و فاقہ پر صبر کی وجہ سے فتویٰ دینے سے رک گئے تھے، اور اپنے ہاتھ سے کما کر کھاتے تھے، اور صدقہ کرتے تھے، اور اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح دیتے تھے، اور ہر دس سال بعد حج کرتے، اور ہر تین سال بعد جہاد کے سفر کے لئے نکلتے تھے، ایک مرتبہ فرمایا کہ میرا بیٹا دنیا سے محبت رکھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ دنیا کو ناپسند فرماتے ہیں، اس لئے میں اس شخص (یعنی بیٹے) سے محبت نہیں رکھتا، جو اللہ تعالیٰ کی ناپسندیدہ چیز سے محبت رکھتا ہے (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۵۱، سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۳۸۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ الشیبی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ قرطبہ کے رہنے والے تھے، آپ کی ولادت ۱۳ ذی الحجہ ۲۸۲ھ میں ہوئی، عبید اللہ بن یحییٰ، محمد بن عمر بن لبابہ احمد بن خالد، ابن احمد بن ابو جعفر عقیلی، ابن الاعرابی، محمد بن مؤمل عدوی، ابو جعفر محمد بن ابراہیم دہلی، ابن زبان، محمد بن محمد بن نفاخ باہلی، محمد بن محمد بن لبابہ اور احمد بن احمد بن زیاد رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۶۰)

□..... ماہ صفر ۳۳۵ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن احمد بن اسحاق بن ابراہیم بغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲

عبد اللہ بن محمد بن ابی مریم، یوسف بن یزید قرطبی، محمد بن عمر ابن خالد، ابو حارثہ احمد بن ابراہیم غسانی اور مقدم بن داؤد رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، قاضی علی بن محمد بن اسحاق

۱۔ قال ابن الموضی: وكان: صاحبًا للروای، معنیًا بالآثار، جامعًا للمسنن، متصرفًا فی علم الإعراب، ومعانی الشعر، وكان شاعرًا مطبوعًا.

۲۔ قال اللہبی: البغدادی الشیخ المحدث الفقه.

طیعی، ابو عبد اللہ بن مندہ، مزیر بن احمد، ابو محمد بن نحاس، احمد بن محمد بن عبد الوہاب و میاطی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (مسو اعلام النبلاء ج ۱ ص ۷۵ ص ۷۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن عیثو نہ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ اندلس کے مشہور مقام ”طیطلہ“ کے رہنے والے تھے، آپ ایک بڑے فقیہ انسان تھے، اور فقہ کے مسائل پر آپ کو بڑی دسترس حاصل تھی، آپ کی فقہ پر ایک کتاب بھی ہے، اس کے علاوہ ”توجیہ حدیث الموطا“ کے نام سے بھی ایک کتاب ہے، طیطلہ میں وسم بن سعدون، وسم بن عیسیٰ، قرطبہ میں احمد بن خالد، محمد بن عبد الملک بن ایمن اور قاسم بن وضع رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، طیطلہ میں ویر کے دن ۹ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۶۱)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو ہارون موکی بن محمد بن ہارون بن موکی بن یعقوب بن ابراہیم بن مسعود بن حکم انصاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

محمد بن عبید اللہ بن منادی، عیسیٰ بن جعفر وراق، احمد بن ملاعب، ابو قلابہ رقاشی، محمد بن حسین حسینی، عبد اللہ بن روح مدائنی، محمد بن سلیمان باغندی، احمد بن علی خراز، محمد بن عثمان بن ابی شیبہ، اسماعیل بن اسحاق قاضی، حارث بن ابی اسامہ، علی بن محمد بن ابی الشوارب، ابو العباس کدیمی، احمد بن عبید اللہ نزی، یزید بن یثیم باوا اور حسن بن علی مصری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، احمد بن محمد بن صلب مجر، عبد القادر بن محمد بن حتر موصلی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۶۱)

□..... ماہ صفر ۳۳۴ھ: میں حضرت ابو الحسن احمد بن سعد بغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ مصر میں رہتے تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو مسلم کجی، محمد بن نصر صالح، محمد بن عبدوس بن کامل اور ابراہیم بن ہاشم بغوی رحمہم اللہ، ابو محمد عبد الرحمن بن عمر نحاس آپ کے شاگرد ہیں، منگل کے دن ۴ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۸۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۵ھ: میں حضرت ابو القاسم یحییٰ بن محمد بن یحییٰ قصبانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۳

۱۔ قال الخطیب: کان لقا

۲۔ قال الخطیب: کان سالطا صادقا

۳۔ قال الخطیب: کان لقا

آپ کی ولادت ۲۶۰ھ میں ہوئی، احمد بن اسماعیل بن ابی محمد یزیدی، محمد بن عبد الرحیم اسمہانی مرقی، ابو احمد اور محمد بن سوئی بن حماد بربری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو حفص بن شاہین، ابو القاسم بن عجاج اور ابو اسحاق امیر ایم بن احمد طبری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۵)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ میں شیخ النعمان حضرت ابو محمد، عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ بن مرزبان قاری نحوی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱
آپ اپنی درستویہ کے نام سے مشہور تھے، اور مشہور نحوی عالم مبرور کے شاگرد تھے، آپ کی چند مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

الارشاد فی النحو، شرح کتاب الجرمی، الہجاء، شرح الفصح، غریب الحديث، أدب الکتاب، المذکر والمؤثر، النقص والامتداد، المعانی فی القراءات.

آپ کے ساتھ درج ذیل ہیں: یعقوب الفسوی، عباس بن محمد دوری، یحییٰ بن ابی طالب، ابو محمد بن قتیبہ، عبد الرحمن بن محمد کرزان اور محمد بن حسن جینی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: دارقطنی، ابن شاہین، ابن مندہ، ابن زرقویہ، ابن فضل القطان، اور ابوبلی بن شاذان رحمہم اللہ، آپ کی ولادت ۲۵۸ھ میں ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۵۳۲)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ میں حضرت ابوبلی احمد بن فضل بن عباس بن خزیمہ رحمہم اللہ کا انتقال ہوا، آپ کی ولادت ۲۶۳ھ میں ہوئی۔ ۲

آپ ابن خزیمہ کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن روح مدائنی، احمد بن سعید جمال، احمد بن عبید اللہ نزی، ابوقلابہ رقاشی، محمد بن ابوالعوام ریاحی، جعفر صائغ، ابوالاحوص محمد بن یحییٰ، محمد بن مسلمہ واسطی، ابواسامعیل ترمذی اور حارث بن ابی اسامہ رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، امام دارقطنی، ابوالحسن

۱۔ قال الذهبي: كان ثقة.

ولال ابنه: قال ابن مندة وغيره. وجمعه اللالكائي حبة الله، وقال: يلقب عند ابنه قبل له: حدث عن عباس النوري حذفاً، ونعطيكم فرهما فعمل، ولم يكن سمع منه.

۲۔ قال الخطيب: كان ثقة.

قال الذهبي: ابن خزيمه الشيخ المحدث الثقة.

بن رزویہ، ابوالحسن بن فضل، علی بن بشران اور عبدالملک بن بشران رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، اتوار کے دن ۱۴ صفر کو آپ کی وفات ہوئی، اور اتوار ہی کے دن آپ کی تدفین ہوئی۔
(تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۳۷، صیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۵۱۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۹ھ: میں حضرت ابو محمد عباس بن محمد بن عباس جو ہری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن الجہری کے نام سے مشہور تھے، ابوالقاسم بغوی، ابو عمرو بہرانی، ابوبکر بن ابی داؤد، یحییٰ بن صاعد اور محمد بن ہارون حنفی رحمہم اللہ اور ان کے طبقے سے حدیث روایت کرتے ہیں،
ابو عبد اللہ حاکم بن کچ رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۱۶۰)
□..... ماہ صفر ۳۳۹ھ: میں حضرت ابوالقاسم عبد اللہ بن عمرو بن محمد بن حسین بن یزید بن غزوان کراچی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

حج کے سفر سے واپسی پر بغداد میں آپ کا انتقال ہوا، ابو عبد الرحمن بن ابی الیث، عمر بن محمد بن بکیر اور احمد بن عبد الواحد بن رفید رحمہم اللہ آپ کے طویل القدر اساتذہ ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۲۷)
□..... ماہ صفر ۳۵۰ھ: میں حضرت ابو جعفر عبد اللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن عیسیٰ بن امیر المؤمنین منصور بن جعفر عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس ہاشمی بغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن بریہ کے نام سے مشہور تھے، اور جامع بغداد کے خطیب تھے، ۸۷ سال کی عمر میں انتقال ہوا، احمد بن عبد الجبار عطار دی اور ابوبکر بن ابی الدنیا رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن رزویہ، ابوالقاسم بن منذر، احمد بن عبد اللہ ہادی اور ابو علی بن شاذان رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔
(صیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۵۵۲)

□..... ماہ صفر ۳۵۱ھ: میں حضرت ابوبکر احمد بن محمد بن جعفر بن احمد بن خلیع بغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ مصر میں رہتے تھے، اور بشر بن موسیٰ رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوالفتح بن مسرور بخاری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، مصر میں ہی آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۰۸)

۱۔ قال اللہمی: وقفہ الخطیب.

۲۔ قال الخطیب: کان من القضاة الموجودین

□..... **ماہنامہ ۲۵۱** : میں حضرت ابوالحسن علی بن علی بن محمد بن عمر مرقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔
آپ ابن ابی نعمری کے نام سے مشہور تھے، مالک قطیبی، ابن ماسی، حسین بن علی نیشاپوری، ابراہیم بن
احمد بن جعفر، عبدالحزیز بن جعفر خرزجین، ابو حفص بن زیات، محمد بن مظفر، ابو بکر ابهری، ابو عمر بن
حیویہ اور ابوالحسن بن سمعون رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات اتوار کے
دن ۲۵ رجب ۳۳۳ھ میں ہوئی، ماوراسی دن تدفین ہوئی (طاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۴۲)

□..... **ماہنامہ ۲۵۲** : میں حضرت ابوالحسن شا کر بن عبد اللہ مصعفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔
محمد بن موسیٰ نہر حیری، عمر بن سعید خلجی، حسن بن احمد بن ابراہیم بن علی انطاکی، ابوسعید حسن بن علی
فقیہ، محمد بن عبد الصمد بن ابی الجراح، ایوب بن سلیمان عطار اور محمد بن ابراہیم بن بطلال یامی رحمہم
اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن رزقویہ، عبد اللہ بن یحییٰ سکری، محمد بن طلحہ نعلانی، علی
بن احمد رزازی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (طاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۰۰)

□..... **ماہنامہ ۲۵۵** : میں حضرت ابوالقاسم عبید اللہ بن ابوالفتح احمد بن عثمان بن فرج بن ازہر
بن ابراہیم بن قیم صرغی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی، آپ ابن السوادی کے لقب سے مشہور تھے، آپ
کے اساتذہ و درج ذیل ہیں: ابن مالک قطیبی، ابو محمد بن ماسی، حسین بن محمد بن عبید عسکری، ابوسعید
حرقی، ابو حفص بن زیات، علی بن محمد بن لؤلؤ، محمد بن مظفر اور علی بن عبد الرحمن بکائی کوئی رحمہم اللہ،
آپ کی وفات منگل کے دن ۹ صفر ۳۳۵ھ میں ہوئی، اور اگلے دن تدفین ہوئی، آپ حدیث کی
کتابت و سماعت میں بہت بڑا حصہ رکھتے تھے، حدیث کی جمع و تالیف اور تنہیم و تشریح کرنے والوں
میں سے تھے، صداقت و دیانت، محنت و ثابت قدمی، سلاست و ذہب اور حسن اعتقاد کے ساتھ مدرس
قرآن کی مدامت کرتے تھے، آپ کی بڑی بڑی عظیم و جہیم کتب کا تذکرہ ملتا ہے۔

(طاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۳۸۵)

□..... **ماہنامہ ۲۵۶** : میں حضرت ابو بکر احمد بن عباس بن عبید اللہ مرقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن امام کے نام سے مشہور تھے، ابوالقاسم بغوی رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، امام ابو عبد اللہ حاکم

۱۔ قال الخطیب: کتبنا عنه ولم یکن بہ یأس.

۲۔ قال الخطیب: وما علمت من حاله الا خیرا.

رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، اسے کے مقام پر آپ کی وفات ہوئی (دار بیع بغداد ج ۳ ص ۳۳۰)۔
□..... ماہ مفرور ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن حمدان کی وفات ہوئی۔

آپ کا لقب سیف اللہ تھا، آپ کی ولادت ۳۹۱ھ میں ہوئی، جوہ کے دن نماز جمعہ سے قبل وفات ہوئی، قاضی علوی نے آپ کی جنازہ پڑھائی، ۲۰۰ سال تک حکومت کی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۸۸)۔
□..... ماہ مفرور ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو عباس محمد بن احمد بن حمدان بن علی بن عبد اللہ بن ستان رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ مشہور زاید ابو عمر رحمہ اللہ کے بھائی تھے، آپ کی ولادت ۲۷۳ھ میں ہوئی، محمد بن ایوب رازی، محمد بن ابراہیم یوشی، محمد بن عمرو قشقر، محمد بن نعیم، حسن بن علی بن زیاد سری، موسیٰ بن اسحاق انصاری، قاضی عبد اللہ بن ابی الخوارزمی، ابراہیم بن علی زہلی، حمیم بن محمد طوسی، حسین محمد قانی، محمد بن نصر بن سلمہ جاردوی، ابو عمرو احمد بن نصر خفاف، عمران بن موسیٰ بن جاشع، ابو الفضل احمد بن سلمہ غیشاپوری، علی بن حسین بن بنید، ابراہیم بن ابی طالب، ابن خزیمہ اور سراج رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو بکر برقانی، احمد بن محمد بن یحییٰ، احمد بن محمد بن ابراہیم بن قطن، ابو سعید احمد بن محمد بن یوسف کرامی اور احمد بن ابی اسحاق رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

ابن ارسلان اپنی تاریخ میں فرماتے ہیں کہ میں نے حافظ ابو سعید کی ایک تحریر میں یہ لکھا ہوا دیکھا کہ جس وقت ابو العباس کو مرضی وفات شروع ہوا، تو مسلمانوں میں بہت غم تھا، تو ابو العباس ازہری نے خواب میں دیکھا کہ ابو العباس ہمارے پاس آ گئے ہیں، پس جو بھی ان کے لئے مغفرت طلب کرے گا، اس کی مغفرت ہو جائے گی، شہر میں یہ خبر پھیل گئی، اور اہل شہر فوج و درفوج آنے لگے، اور ان کے لئے مغفرت طلب کرنے لگے، ۱۵ دن آپ کا مرضی وفات رہا، جمعہ کی رات آپ کی زبان بھی بند ہو گئی، صرف لا الہ الا اللہ کی آواز سنائی دیتی تھی۔

ہفتہ کے دن ۱۱ مفرور کو آپ کو وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۹۶)۔

□..... ماہ مفرور ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو یحییٰ حسن بن محمد بن حسن بن قاذر رحمہ اللہ کی ولادت

۱۔ قال النعمانی: وکان حافظاً للقرآن، عازلاً بالحدیث، والناویع، والرجال، والفقہ، کافلاً عن الفحی۔

ہوئی۔ ۱۔

ابوبکر بن مالک قطعی، ابو محمد بن ماسی اور قاضی ابوالحسن جراحی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، تاریخ لاخر ۴۳۲ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۴۲۶)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ حسین بن علی بن احمد بن عبد اللہ حریری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ اپنی جمعہ کے نام سے مشہور تھے، ابوبکر بن مالک قطعی، عبد اللہ بن ابراہیم بن ماسی، ابوسعید حرقی، بہل بن احمد دیاجی، محمد بن مغفر، ابوالحسن دارقطنی اور علی بن عمر حربی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، جمعرات کے دن ۱۳ رمضان ۴۳۳ھ کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۸ ص ۷۸)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن عیسیٰ بن سلیمان بن محمد بن سلیمان بن ابان بن مصروق نفری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کی ولادت بغداد میں ہوئی، آپ نے قاضی ابوبکر محمد اشعری کی مصاحبت پائی، اور ان سے علم کلام کا درس لیا، قرآن اور قرأت حفظ کرتے تھے، علم ادب کی مختلف شاخوں میں صاحب فن تھے، آپ کے کلام کا بڑا ضخیم دیوان بھی تھا، جس کا کچھ حصہ مدح صحابہ، روافض اور ان کے شعاع کی تردید پر مشتمل تھا، منگل کے دن یکم شعبان ۴۱۳ھ میں آپ کو وفات ہوئی، اور اگلے دن باب الدیر کے مقبرہ میں آپ کو دفن کیا گیا، اسی قبرستان میں مشہور بزرگ حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ بھی مدفون ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۱۷)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابوسعید احمد بن محمد بن ریح بن عصمہ بن وکیع بن رجاہ نخعی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

۱۔ قال الخطیب: کتبت عنہ وکان یشیع وسماعہ صحیح .

۲۔ قال الخطیب: حدثنی علی بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن یوسف يقول سألت أبا زرعة محمد بن یوسف عن أحمد بن محمد بن ریح النسوی فأوما إلی أنه ضعیف أو کتاب قال حمزة الشک منی . قال لی أبو نعیم الحفاظ کان أبو سعید أحمد بن محمد بن ریح النسوی ضعیفا والأمر عندنا بخلاف قول أبي زرعة وأبی نعیم فإن بن ریح کان ثقة لبتنا لم یختلف شیوخنا اللہم نقوه فی ذلک . أخبرنا أبو بکر البرقانی قال قال لی أبو الفتح محمد بن أبی الفوارس کان أحمد بن محمد بن ریح النسوی ثقة فی الحدیث . أخبرنا الحسن بن محمد أخو الخلال عن أبی سعید

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: محمد بن اسحاق بن خزیمہ، محمد بن اسحاق سراج، عبد اللہ بن محمد شروبیہ، عبد اللہ بن محمود مروزی، محمد بن فضل سمرقندی، عمر بن محمد بن نجیر ہمدانی، محمد بن عقیل بلخی، ابراہیم بن یوسف ہسنبانی، عمرو بن اسماعیل بن ابی غیلان بغدادی، عبد اللہ بن اسحاق مدائنی، محمد بن محمد باغندی، ابو خلیفہ فضل بن حباب حمی، زکریا بن یحییٰ ساجی، عبدان اہوازی، محمد بن حسین اشعانی، عبد اللہ بن زیدان، فضل بن محمد جندی، محمد بن زبان مصری، محمد بن حسن بن قتیبہ عسقلانی، عبد اللہ بن محمد بن مسلم مقدسی اور حسین بن عبد اللہ بن یزید رقی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابو الحسن دارقطنی، ابو حفص بن شاجین، ابو الحسن بن رزقویہ، ابو علی بن دوام، عبد الرحمن بن محمد سراج نیشاپوری رحمہم اللہ، آپ ایک طویل مدت تک یمن میں مقیم رہے، اس کے بعد ۳۵ھ میں بغداد تشریف لے گئے، بغداد کے بعد تین سال تک نیشاپور میں رہے، اس کے بعد دوبارہ بغداد آ گئے، پھر آپ مکہ مکرمہ تشریف لے گئے، حج کے بعد آپ کی جھ کے مقام پر وفات ہوئی، اور یہیں پر دفن ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۷)

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو الحسن ثوابہ بن احمد بن یحییٰ بن ثوابہ بن مہران بن عبد اللہ موصلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

ابو یعلیٰ احمد بن علی بن شعی، احمد بن حسین جراوی، عبد اللہ بن ابی سفیان مواصلہ، محمد بن اسماعیل بن نباتہ قارتی، احمد بن محمد بن بکر ہالسی اور ابو عبیدہ احمد بن عبد اللہ بن احمد بن ذکوان دمشقی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن رزقویہ، بلخہ بن علی بن صقر کتانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، مصر میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۱۳۹)

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو عامر علی بن محمد بن احمد بن سلیمان قرشی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الإمامی قال أحمد بن محمد بن ربيع النسوي لم أوزق السماع منه ذكر لي أصحابنا حفظه وتبليغه ومعرفة في الحديث أخبرنا محمد بن علي الطبري عن محمد بن عبد الله الحافظ النيسابوري قال أحمد بن محمد بن ربيع النخعي أبو سعيد الحافظ ثقة مأمون .

۱۔ قال الخطيب: كان صدوقا .

۲۔ قال الخطيب: كان صدوقا .

جعفرات کے دن ۱۵ رجب ۳۳۱ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۰۲)

□..... ماہِ صفر ۳۵۹ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن یوسف بن خداون منصور نصیبی بغدادی عطار رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

محمد بن فرج ازرق، حارث بن ابی اسامہ، محمد بن یوسف کدی، محمد بن غالب تنعم اور ابراہیم صبی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، دارقطنی، ابن زرقیہ، ہلال خوار، ابو علی بن شاذان، محمد بن عبد الواحد بن رزماور ابو نعیم رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (صبر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۷۰)

□..... ماہِ صفر ۳۵۹ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن یوسف بن احمد بن خداون منصور بن احمد بن خدا عطار رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

محمد بن فرج ازرق، حارث بن ابی اسامہ، اسماعیل بن اسحاق قاضی، محمد بن غالب تنعم، عبید بن شریک بزاز، احمد بن ابراہیم بن ملحان، محمد بن یونس کدی، احمد بن محمد بن صاعد، ابراہیم بن اسحاق حربی، اسحاق بن حسن حربی اور محمد بن عثمان بن ابی شیبہ رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن رزقویہ، محمد بن ابی الفوارس، قاضی ابو الفرج بن سمیکہ، ہلال بن محمد خوار، حسین بن شجاع صوفی، علی بن محمد ایادی، ابو علی بن شاذان اور ابو نعیم اصہبانی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۲۰)

□..... ماہِ صفر ۳۵۹ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمزہ عطشی بغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی، حسین بن محمد مطہقی، ابو سعید احمد بن محمد بن زیاد اعرابی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابو الحسن محمد بن احمد بن عبد اللہ بن جوالیقی کوئی رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۵۹)

□..... ماہِ صفر ۳۶۰ھ: میں حضرت ابو علی یحییٰ بن محمد بن احمد جرمی طوماری بغدادی رحمہ اللہ کا

۱۔ قال الخطیب: کان لا يعرف شيئا من العلم، غير أن سماعة صحيح، وقد سأل أبا الحسن الدارقطني فقال: أيما أكبر الصاع أو المد؟ فقال للطلبة: انظروا إلى شيخكم، وقال أبو نعیم: كان ثقة، وكذا وثقة أبو الفتح بن أبي الفوارس، وقال: لم يكن يعرف من الحديث شيئا.
قال اللعي: ابن خلاد، الشيخ الصدوق المحدث، مسند العراق،
۲۔ قال الخطیب: كان ثقة مضى أمره على جميل ولم يكن يعرف الحديث.

اشغال ہوا۔ ۱

آپ علوماری کے لقب سے مشہور تھے، آپ ابن جریج رحمہ اللہ کی اولاد میں ہیں، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: حارث بن ابی اسامہ، ابوبکر بن ابی الدنیا، ابراہیم حرثی، بشر بن موسیٰ، محمد بن یونس کدی، جعفر بن ابی عثمان طیانسی، محمد بن احمد بن براء، حسین بن نعم، ابراہیم الخربلی، مطین کوئی اور عبد اللہ بن محمد بن ناجیہ رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابن رزقویہ، علی بن عبد اللہ عیسوی، ابن ولاد رزاز، ابو علی بن شاذان، ابو نعیم حافظ، علی بن احمد رزاز، ابو عبد اللہ خانی، محمد بن جعفر بن طمان، احمد بن محمد بن ابو جعفر اخرم، رحمہم اللہ، عاشوراء (یعنی ۱۵ محرم) کے دن ۲۶۲ھ میں آپ کی ولادت ہوئی (مسیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۶۵ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۷۶)

□..... ماہ صفر ۳۶۱ھ: میں حضرت ابوالازہر عبد الوہاب بن عبد الرحمن بن محمد بن یزید رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ کی ولادت ۲۷۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۰)

□..... ماہ صفر ۳۶۲ھ: میں حضرت ابو العباس اسماعیل بن عبد اللہ بن محمد بن میکال رحمہ اللہ کا اشغال ہوا۔ ۲

عبدان احمازی، ابو العباس السراج، ابن خزیمہ اور علی بن سعید عسکری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو نعیم حافظ، ابو الحسن حجاجی، ابو عبد اللہ حاکم اور عبد الغافر قاسمی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، ۹۲ سال کی عمر میں وفات ہوئی (مسیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۷)

□..... ماہ صفر ۳۶۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن طلحہ بن علی بن حقر بن عبد المجیب کتانی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۳

ابو عمر بن حیوہ، محمد بن زید بن علی بن مروان النصار، ابو القاسم بن حبابہ، ابو طاہر مخلص اور قاضی ابوبکر بن ابی موسیٰ ہاشمی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات ہفتہ کی رات ۸ ربیع الاول ۳۴۲ھ میں ہوئی، اور ہفتہ کے دن شونیزی کے مقبرہ میں دفن ہوئے (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۸۴)

۱۔ قال الذہبی: الطوماری الشیخ المحدث المعمر، مسند العراق.

۲۔ قال الذہبی: ابن مکیال الشیخ الامام الادیب، ونیس خراسان.

۳۔ قال الخطیب: کنیت عنه وکان صدوقاً دیناً من اهل القرآن.

□..... ماہ صفر ۳۶۳ھ: میں حضرت ابو الفرج احمد بن قاسم بن عبید اللہ بن مہدی بغدادی بن خثاب رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

محمد بن محمد باغندی، محمد بن جریر، عبد اللہ بن اسحاق مدائنی، ابو القاسم بغوی، ابو جعفر طحاوی اور محمد بن رقیع حمیری رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، تمام رازی، بقاء خولانی، عبد الوہاب میدانی، یحییٰ بن مفر اور محمد بن عوف مرزی رحمہم اللہ آپ کے مابین تاز شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۲)

□..... ماہ صفر ۳۶۴ھ: میں حضرت ابو ہاشم عبد الجبار بن عبد الصمد بن اسماعیل مرقی سلمیٰ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو عبیدہ احمد بن عبد اللہ بن ذکوان، محمد بن خرم، ابو حنیفہ ولاد بن ابراہیم، علی بن احمد علان، جعفر بن احمد بن عاصم، قاسم بن عیسیٰ عصار، محمد بن معاذ صیداوی اور سعید بن عبد العزیز رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: تمام رازی، ابو الحسن بن یحییٰ بن عیسیٰ، علی بن بشری عطار، یحییٰ بن عمر، محمد بن عوف اور عبد الوہاب میدانی رحمہم اللہ، آپ کی ولادت ۲۸۶ھ میں ہوئی۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۶۵ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن وصیف حلاء کی وفات ہوئی۔

آپ مشہور شاعر تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۲۲۲)

□..... ماہ صفر ۳۶۶ھ: میں انڈس کے امیر امیر المومنین ابو العاص حکم بن عبد الرحمن بن محمد کی وفات ہوئی۔

آپ کا لقب المستعصر باللہ اسوی مروانی تھا، آپ کی ولادت ۳۰۲ھ میں ہوئی، اپنے والد کی وفات کے بعد رمضان ۳۵۰ھ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کی گئی، آپ مثالی سیرت، مختلف علوم کے جامع، اخلاقی فاضل سے آرامت، صاحب قدر و منزلت، علمی ہون و مراتب میں بہت اونچے درجے پر فائز، مطالعہ کتب میں غرق رہنے والے تھے، کتابوں کا اتنا بڑا ذخیرہ آپ نے جمع کیا کہ بادشاہوں میں سے بھی کوئی نہ جمع کر پایا ہو، کتابوں کی تلاش و جستجو میں رہتے، اور ان کے حصول میں بڑا مال خرچ کرتے، دور دراز کے ممالک و شہروں سے منگلی منگلی کتب آپ کے لئے فراہم کی جاتیں

(سیر اعلام النبلاء ج ۸ ص ۲۷۱)

□..... ماہِ مفرور ۳۶۹ھ: میں ابو حفص عمر بن احمد بن یوسف رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

آپ ابو نعیم یا ابن نعیم کے لقب سے مشہور تھے، علی بن حسین بن حبان، ہارون بن یوسف بن زیاد، احمد بن حسن بن عبد الجبار صوفی، احمد بن محمد بن نصر ضبی، محمد بن قاسم بن ہاشم سمسار، عباس بن علی نسائی، اسماعیل بن اسحاق بن حصین معمری، سلیمان بن عیسیٰ جوہری اور مفضل بن محمد جندی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، محمد بن ابی الفوارس، محمد بن جعفر بن علان وراق، محمد بن عمر بن کثیر نجار، بشری بن عبد اللہ رومی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۵۷)

□..... ماہِ مفرور ۳۷۰ھ: میں معروف حکیم ابو علی حسین بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن سینا بخاری کی ولادت ہوئی، آپ ابن سینا کے نام سے مشہور تھے، اور علم طب میں "القانون" آپ کی مشہور کتاب ہے، آپ علم طب، علم فلسفہ، اور علم منطق میں کئی کتابوں کے مصنف ہیں، آپ کی چند مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

(الانصاف) (۲۰ جلدوں میں) (البر والایم) (۲ جلدوں میں) (الشفاء) (۸ جلدوں میں) (القانون
(۲ جلدوں میں) (الارصاد، النجاة) (۳ جلدوں میں) (الاشارات، القولنج، اللہ) (۱۰ جلدوں
میں) (احیوی القلب، الموجز، المعاد، وغیرہ۔

۵۳ سال کی عمر میں رمضان ۳۶۸ھ میں ہمدان کے مقام پر وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۳۳)
□..... ماہِ مفرور ۳۷۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن حارث بن اسد ششی قزوینی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

قاسم بن اصغ رحمہ اللہ وغیرہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ نے فقہ، تاریخ میں کئی کتب تصانیف فرمائی، اس کے ساتھ ساتھ آپ شاعر بھی تھے (طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۸۰، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۰۲)
□..... ماہِ مفرور ۳۷۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ عبد الکریم بن علی بن احمد بن علی بن حسن بن عبد اللہ تمیمی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲۔

آپ ابن السنی قمری کے لقب سے مشہور تھے، اور بغداد میں رہتے تھے، محمد بن عمران بن زبیر

۱۔ قال الخطیب: قال لنا بشری کان من معادن الصدق

۲۔ قال الخطیب: کان صدوقا دینا کثیر الدرس للقرآن .

وراق، قاضی ابو محمد بن اکفانی رحمہما اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جمعرات کے دن ۸ محرم الحرام ۴۵۹ھ میں ہوئی، اور جمعہ کے دن باب حرب کے مقبرہ میں تدفین ہوئی۔
(تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۸۲)

□..... ماہ صفر ۳۷۲ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن جعفر بن احمد بن حسین بن وہب حریری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن جریر طبری، عبد اللہ بن محمد بغوی، حسن بن محی ثری، ابو بکر بن ابی دلو اور عباس بن یوسف شعلی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوالحسن بن رزقویہ، ابو بکر برقانی، حسن بن عبد اللہ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، جمعہ کی رات آپ کی وفات ہوئی، اور جمعہ کے دن مشہور بزرگ حضرت معروف کفری رحمہ اللہ کی قبر کے قریب تدفین ہوئی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۷۳ھ: میں حضرت ابوالحسن محمد بن محمد بن مظفر بن عبد اللہ دقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

موسیٰ بن جعفر بن عرفہ سمار، ابو الفضل زہری، علی بن عمر حربی، ابوالقاسم بن حبابہ اور ابو عبد اللہ بن مرزبانی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی ولادت جمعہ کی رات ۱۵ صفر کو ہوئی، اور وفات بھی جمعہ کے دن ۱۳ ربیع الاول ۴۴۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۶)

□..... ماہ صفر ۳۷۴ھ: میں حضرت قاضی ابو رفاعہ عبد الغنی بن احمد بن کامل بن خلف بن شمرہ بن منصور بن کعب بن یزید رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن اسماعیل بن علی بن دار اور صالح بن ابی مقاتل رحمہما اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حسین بن احمد بن عبد اللہ بن بکیر اور ابوالقاسم بن مخلج رحمہما اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، منگل کے دن آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۱۳۹)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن نصیر بن عبد اللہ نصیری نیشاپوری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: محمد بن اسحاق سراج، محمد بن عمر بن حفص مقابری، احمد بن محمد بن

حسین ماسر جسی رحمہم اللہ، قاضی ابوالعلاء واسطی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۲)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوبہل محمد بن احمد بن محمد بن حسوۃ نیشاپوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ حسوی کے لقب سے مشہور تھے، ابوحامد احمد بن محمد بن یحییٰ بزار، ابوبکر محمد بن بن حسین قطان اور ابوطاہر محمد بن حسن رحمہم اللہ، آپ کا شمار ان لوگوں میں ہوتا تھا، جو لایعنی چیزوں سے ہمیشہ بچتے رہتے ہیں، آپ رمضان ۳۷۴ھ میں حج کے لئے تشریف لے گئے، اور بغداد، مکہ اور کئی شہروں میں حدیث کا درس دیتے ہوئے، اور حج کر کے واپس بغداد تشریف لائے، اور پیر کی رات ۱۲ صفر کو آپ کی ۵۹ سال کی عمر میں وفات ہوئی، اور بغداد میں خیزران کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۵)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوعلی حسن بن علی بن دلف و بن سلیمان بن خلف مطرز مصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

محمد بن محمد بن بدر باہلی، ابوعسان قلوی، عبدالکریم بن ابراہیم بن حبان مروزی، ابوشیبہ دلف و بن ابراہیم بن روزبہ بغدادی، کہس بن معمر، علان صقل اور ابوبشر دولابی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، علی بن عبدالعزیز طاہری، ابوبکر برقانی، احمد بن عبداللہ حمالی، محمد بن عمر بن کبیر مقری، قاضی ابوالعلاء واسطی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۳۸۸)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن حسن بن جعفر یزید رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲

آپ ابن کربیب کے نام سے مشہور تھے، اس کے لئے علاوہ آپ کو ابن الصغار مخزومی بھی کہا جاتا ہے، حامد بن شعیب بخثی، حسن بن محی مخزومی، محمد بن حسن اشثانی کوئی، محمد بن محمد بن باغندی، احمد بن ولید بن حوالی، قاسم بن نصر مخزومی اور ابوالقاسم بغوی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، برقانی،

۱۔ قال الخطیب: کان لفقہ کتب الناس عنہ بالتعصب الدارلقطنی

۲۔ قال الخطیب: کان یصاطی الحفظ والمعرفۃ وکان ضعیفا..... کان مغلطاً فی الحدیث.

عبدالعزیز ازہبی، قاضی ابوالعلاء واسطی، ابوالقاسمی تنوخی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی ولادت ۲۹۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۸۵)

□..... ماہ صفر ۳۷۷ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن زید بن علی بن جعفر بن محمد بن مروان بن راشد بزاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

عبداللہ بن محمد بن ناجیہ، عبداللہ بن صقر سسری، احمد بن محمد قرشی، ابوحازم ابراہیم بن محمد حضرمی، احمد بن عمر بن زنجویہ قطان، حامد بن محمد بن شعیب بلخی، محمد بن محمد عقبہ شیبانی کوئی اور محمد بن حسن اشہانی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، محمد بن فرج بن علی بن ازہ، ابوالفرج خٹابی، ابوالقاسم ازہری، علی بن حسن تنوخی اور حسن بن علی جوہری رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۸۹)

□..... ماہ صفر ۳۷۷ھ: میں حضرت ابو حامد احمد بن حسین بن علی مروزی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
آپ ابن الطبری کے نام سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: احمد بن خضر مروزی، احمد بن محمد بن عمر مکتدری، محمد بن عبدالرحمن وغوی، احمد بن محمد بن حارث بن عبدالکریم اور محمد بن رزام مروزی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابوبکر برقانی، قاضی ابوالعلاء واسطی، محمد بن حسین بن احمد بن کبیر، محمد بن مؤمل اخباری اور احمد بن محمد عقی رحمہم اللہ، علی بن جعد اور علی بن خشرم کے اصحاب (تلمیذ) میں سے تھے، صاحب اجتہاد، راسخ و متقن عالم تھے، حدیث کے حافظ، آثار میں بصیرت رکھتے والے تھے، نو جوانی کے وقت بغداد آئے، اور علم میں مشغول ہو کر فقہ کے حامل ہونے کا مرتبہ حاصل کیا، امام کرخی سے فقہ حنفی کا علم حاصل کیا، پھر خراسان لوٹے، تو قاضی القضاۃ مقرر ہوئے، تصنیفی کام بھی کیا (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۰۷)

□..... ماہ صفر ۳۷۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عباس بن احمد بن عصم بن ابی ذیل غسی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

۱۔ قال الخطیب: سألت أبا بكر البرقاني عن محمد بن زيد بن مروان فقال ثقة بليبل ومألفه عنه مرة أخرى فقال ثقة أمين فقال لي أبو القاسم الأزهرى قدم علينا أبو عبد الله بن مروان بغداد وحدث بها وكان ثقة جميل الطاهر

۲۔ قال الخطيب: كان المصمى ثقة بليلا راسا جليلا من ذوى الإقدام العالية وله الفضل بين على الصالحين والفقهاء والمستورين۔

آپ عصمی کی نسبت سے مشہور تھے، اور ہر آت سے آپ کا تعلق تھا، محمد بن عبد اللہ مغلدی ہروی، محمد بن معاذ مالینی، حاتم بن محبوب شامی، یحییٰ بن عبدان، ابو عمر وحیری، احمد بن خالد حذوری، عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی، یحییٰ بن صاعد، ابو عمر محمد بن یوسف یعقوب القاضی اور ابو حامد محمد بن ہارون حنفی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، محمد بن اسماعیل وراق، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن فرات، محمد بن ابی الفوار، ابن رقیہ اور ابو بکر برقانی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، خطیب فرماتے ہیں کہ مجھے آپ کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ کے لئے دینار ڈھالے جاتے (نکسال خانوں میں پہلے زمانے میں پرائیویٹ طور پر بھی دراہم و دنانیر ڈھالنے کی سہولت ہوتی تھی) جن میں سے ہر دینار ڈیڑھ مثقال کا ہوتا، یا اس سے بھی زیادہ (حالانکہ عام مروج دینار ایک مثقال وزن کے ہوتے تھے) پھر آپ یہ دینار مستحقین پر صدقہ کرتے، پھر فرماتے کہ غریب فقیر کی خوشی اس وقت دیدنی ہوتی ہے، جب میں اسے کاغذ حوالے کرتا ہوں (جس میں دینار لپٹا ہوتا تھا) کاغذ لے کر وہ سمجھ رہا ہوتا کہ اس میں درہم (چاندی کے سکے) ہو گئے، لیکن کھولنے پر دینار پر نظر پڑتی ہے، پھر وزن کرتا، تو بھی خلاف توقع مثقال کے بجائے ڈیڑھ مثقال کا نکلتا ہے، یا زیادہ کا، آپ کی ولادت ۲۹۳ھ میں ہوئی، امام حاکم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ سفر و حضر میں رہا میں ان سے اچھا وضو کرنے والا اور اچھی نماز پڑھنے والا نہیں دیکھا۔

(مسود اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۳۸۲ تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۲۱، طبقات الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۰۶)

□..... ماہِ صفر ۳۷۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ ضیاء بن احمد بن محمد بن یعقوب خیاط ہروی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ مشرقی بغداد میں رصافہ کے مضافات میں رہتے تھے، عمر بن احمد بن شادان قرمیسینی، یحییٰ بن احمد بن علی بن زید دینوری، محمد بن حسن بن شیبان ابلی اور علی بن احمد بن محمد بن عثمان بصری رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں ۲۵۲ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۴۶)

□..... ماہِ صفر ۳۸۰ھ: میں حضرت ابو نصر محمد بن علی بن احمد بن محمد بن دلف و بن موسیٰ بن حبان رازہ رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔

ابوالقاسم بن حبابہ، ابوطاہر ظہر، محمد بن عمر بن زبیر اور ابوالحسن جندی رحمہم اللہ آپ کے حلیل القدر اساتذہ ہیں، آپ کی وفات ذوالقعدہ ۲۴۲ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۰۳)

□..... ماہ مفر ۳۸۵ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن عمر بن اہل حریری رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو عروہ حرائی، احمد بن عمیر جو صا و مشقی، محمد بن عبد اللہ بن عبد السلام اور احمد بن اسحاق بن بطلول توحی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: خلال، برقانی، احمد بن عمر بن روح نہروانی اور توحی رحمہم اللہ (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۲۱)

□..... ماہ مفر ۳۸۱ھ: میں حضرت ابوطاہر عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ ہزار رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔!

اسحاق بن سنن خلکی، ابوطاہر برقاشی، محمد بن غالب تہتمام اور احمد بن بشر مرہمی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، محمد بن حسن قطینی، وار قطنی، ابن الشاج، عبد اللہ بن عثمان صفار اور احمد بن فرج بن حجاج رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، عراق کے شہر موصل میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۱۲۵)

□..... ماہ مفر ۳۸۱ھ: میں ابو محمد عبید اللہ بن احمد بن معروف بغدادی کی وفات ہوئی۔ ج

آپ ابن معروف کے نام سے مشہور تھے، ابن صاعد، ابن حامد حضرمی، محمد بن نوح اور ابن نیروز انصافی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو محمد خلالی، یحییٰ، عبد الواحد بن شیطان اور ابو جعفر بن مسلمہ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۳۲۷)

□..... ماہ مفر ۳۸۱ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن محمد بن احمد زامقری رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔ ج

آپ ابن حمودہ کے نام سے مشہور تھے، ابوالحسن بن سمعون واعظ رحمہم اللہ اور ان کے طبقے سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۸۱)

□..... ماہ مفر ۳۸۴ھ: میں حضرت ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمر بن احمد بن محمد بن مجیب بن معبد رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔ ج

۱۔ قال الخطيب: أخبرنا البرقاني أخبرنا أبو الحسن الداقدني قال أبو الطيب عبد الله بن محمد بن يحيى البزاز بن أخت العباسي حافظ ثقة

ع قال الذهبي: ابن معروف فاضل القصة، شيخ المعنلة.

ع قال الخطيب: كان صدوقاً بمسكن ناحية النصرية

ع قال الخطيب: كان صدوقاً.

ابوالقاسم بن حبابہ، ابو حفص کتانی، ابوطاہر عکلس، محمد بن عبداللہ بن اخی میسی، محمد بن عمر بن زینور وراق، ابوالقاسم بن صید لانی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۱۳۶)۔

□..... ماہ صفر ۳۸۴ھ: میں حضرت ابوالقاسم اسماعیل بن اسحاق بن ابراہیم قیس قرطبی مالکی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱

قاسم بن اصغی، احمد بن عبادہ ربیع، محمد بن حافظ محمد بن عبدالسلام حنفی، احمد بن دحیم اور محمد بن معاویہ رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۰۳)۔

□..... ماہ صفر ۳۸۵ھ: میں حضرت ابوطاہر محمد بن علی بن محمد عبداللہ رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابوالفضل محمد بن حسن بن مامون ہاشمی، ابوالقاسم صید لانی، حسن بن حسن نوختی، محمد بن بکر ابن رازی، اور ابن صلت مجمر رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، جمعرات کے دن یکم ربیع الاخر ۳۵۰ھ میں آپ کی وفات ہوئی، اور شونیزی مقبرہ میں مدفون ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۰۶)

□..... ماہ صفر ۳۸۵ھ: میں حضرت ابوالقاسم اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی کاتب کی وفات ہوئی۔ ۳

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو محمد بن فارس، احمد بن کامل قاضی رحمہما اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابوالعلاء محمد بن حنبل، عبدالملک بن علی رازی، ابوبکر بن ابی علی ذکوانی، ابوالطیب طبری، ابوبکر مقرئ رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۱۳)۔

□..... ماہ صفر ۳۸۶ھ: میں حضرت ابونصور محمد بن محمد بن علی بن ابی تمام ہشامی زہبی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۴

عیسیٰ بن علی بن عیسیٰ وزیر رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، عراق کے شہر واسط میں ذی الحجہ ۳۵۱ھ میں

۱۔ قال اللہمی: ابن الطحان الامام الحافظ الفقیہ المحدث الموجود.

۲۔ قال الخطیب: کان صلوفاً.

۳۔ قال اللہمی: وکان شیخاً معتزلاً مبتدعاً، قیاماً صلفاً جباراً، وقیل: إنه ذکر له البخاری، فقال: ومن البخاری؟! احشوی لا یعول عنہ.

۴۔ قال الخطیب: کتبت عنه وکان سماعہ صحیحاً.

آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۸)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابوعلی احمد بن علی بن احمد رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن الداعی کے نام سے معروف تھے (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۰۱)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابو القاسم علی بن احمد بن محمد بن علی بن احمد رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن البسری کے نام سے معروف تھے ابو طاہر مخلص، محمد بن عبد الرحمن بن شہنام رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، خطیب بغدادی، حمید، ابوعلی بروانی، ابو الفضل بن محمد بن علی بن طراد زری، اسماعیل بن سمرقندی، یوسف بن ایوب ہمدانی، ابو نصر احمد بن عمر غازی، محمد بن طاہر مخلص،

عبدالوہاب انصاری، مہدوب بن جوالیقی، ابوالحسن بن زغوانی، ابوبکر محمد بن احمد بن احمد بن نصر بن نصر عکرمی واعظ اور محمد بن ناصر حافظ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی وفات ۶ رمضان

۳۷۴ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۵، سیر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۳۰۳)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابو نصر محمد بن محمد بن علی بن حسن بن محمد بن عبدالوہاب ہاشمی

عباسی بغدادی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

ابوطاہر مخلص، ابوبکر محمد بن عمر بن زہرہ اور ابوالحسن بن حمای رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، حمیدی، ابن القاضی، بروانی، ابن طاہر، مؤمن ساجی، ابو نصر غازی، اسماعیل بن محمد تمیمی، اسماعیل بن سمرقندی، علی بن طراد، وجیہ شحابی، محمد بن قاسم شہر زوری موصلی، مظفر بن ابی احمد، احمد بن محمد بن مؤید باللہ، ابو الفضل محمد بن عمر رموی، ابوبکر بن زغوانی اور ابو محمد مودع رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی

سماعت کی، ۱۱ جمادی الآخر ۳۷۹ھ میں آپ کی وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۳۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابو زرعہ بن محمد بن محمد بن جابر بن عبد اللہ شمسی رحمہ اللہ کی

۱۔ قال الخطیب: کان صدوقا یسکن بدمرب الزعفرانی ثم انتقل الی حریم دار الخلافة (تاریخ بغداد)

قال النحسی: ابن البسری الشیخ الجلیل، العالم الصبور، مستند العراق، قال ابو سعد السمعانی: کان شیخا صالحا، عالما فقیہ، عمر وحدث بالکثیر، والغیرت عنہ الروایۃ، وکان متواضعا، حسن الاخلاق، فذہبتہ ورواہ. وقال اسماعیل الحافظ: شیخ فقیہ، واثق علیہ (سیر اعلام النبلاء)

۲۔ قال النحسی: ابن البسری الشیخ الصالح، الزاهد، الشریف، مستند الوقت.

وفات ہوئی۔

یحییٰ بن محمد بن صاعد، ابو حامد محمد بن ہارون حنفی، احمد بن اسحاق بن بہلول، ابراہیم بن حماد بن اسحاق، ابراہیم بن عبدالصمد ہاشمی، حسین بن اسماعیل محامی، قاسم بن اسماعیل محامی، یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن بہلول، محمد بن مخلد عطار، محمد بن یوسف بن بشر ہروی اور عبدالغافر بن سلامہ حمصی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو عبد اللہ محمد بن احمد غنجا ریخاری، ابو عبد اللہ حاکم رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۲۵۶)

□..... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابوالفرج محمد بن احمد بن ابراہیم مقرئ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۷۲)

□..... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن عبدان بن محمد بن فرج شیرازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔ آپ کی ولادت ۲۹۳ھ میں ہوئی، محمد بن محمد باغندی، ابوالقاسم بغوی، احمد بن محمد بن سکن بغدادی اور بکر بن احمد زہری رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حمزہ بن یوسف سبکی، ابوالحسن بن صفر ازدی اور قاضی علی بن عبید اللہ کسائی ہمدانی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، ۹۵ سال کی عمر میں انتقال ہوا (طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۷۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۹۹۰)

□..... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو الفضل محمد بن حسین بن محمد بن مہران مروزی حدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عبد اللہ بن محمود مروزی سعدی، ابو یزید اور حماد بن احمد قاضی رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۷۰)

□..... ماہ صفر ۳۸۹ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاضی ابوسفیف نعمان بن محمد مقرئ کی وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۳۶)

۱۔ قال السیوطی: الحفاظ الثقة المصنوع..... محدث الأہواز.... کان من الأئمة یقال لہ الباز الأبيض.

۲۔ قال النحوی: الحدادی شیخ مرو، القاضی الکبیر.

قال الحاکم: کان شیخ أهل مرو فی الحدیث والفہم والنصوف والفتیاء.

□..... ماہ صفر ۳۹۱ھ: میں حسام الدولہ مقلد بن مسیب بن رافع بن مقلد عقیلی کی وفات ہوئی۔
(صبر اعلام النبلاء ج ۷ ص ۶)

□..... ماہ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن محمد بن یحییٰ بن شعیب شیبانی انباری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

ابو احمد بن ابی مسلم فرضی، ابو عمر بن مہدی، ابوالحسن بن رزقویہ، ابوالحسن بن بشران، حسن بن عمر غزال، احمد بن محمد بن دوست اور حسن بن حسین بن رامین استرلابادی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، اسماعیل بن محمد حافظ، ابونصر غازی، ابوسعید بن بغدادی، نصر اللہ بن محمد، سیدہ اللہ بن طلاس، ابن ناصر اور ابن الہلی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی وفات شوال ۳۸۶ھ میں ہوئی۔
(صبر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۲۰۵)

□..... ماہ صفر ۳۹۳ھ: میں حضرت ابوالفتح عثمان بن جنی موصلی نحوی لغوی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
آپ کی علم نحو میں کتب نہایت جامع اور مشہور و معروف ہیں، اور علم نحو میں آپ کو بڑی مہارت حاصل تھی، جسے کون اصغر کو آپ کی وفات ہوئی بغداد ج ۱۱ ص ۳۱۱ صبر اعلام النبلاء ج ۱۷ ص ۱۹

□..... ماہ صفر ۳۹۴ھ: میں حضرت ابو محمد عبدالرحمن بن احمد بن محمد بن احمد بن یحییٰ بن محمد بن عبد الرحمن بن مغیرہ بن ثابت انصاری ہروی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

ابوالقاسم بغوی، یحییٰ بن محمد بن صاعد، محمد بن عقیل لکھی، محمد بن ابراہیم بن خیر وز انطالی، اسماعیل بن عباس وراق، احمد بن سعید طبری، ابوبکر احمد بن محمد بن اسماعیل اتقی، ابوالعثمان سعید بن محمد، عبداللہ بن جعفر بن احمد بن شعیب، جعفر بن عیسیٰ حلوانی، ابو عبد اللہ محمد بن محمود لکھی، عبدالرحمن بن حسن اسدی ہمدانی اور عبد الواحد بن مہدی باللہ رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، ناصر عمری، سفیان بن محمد شریحی، ابو عمر عبد الواحد بن احمد طبری، ابوبکر محمد بن عبد اللہ عمیری، ابوصاعد طلعی بن سیدہ اللہ فضلہ،

۱۔ قال اللہبی: ابن الاثیر، الشیخ، العالم، الخطیب، المسند.

قال السمعانی: کان ثقة، لہلہ، صلوفا، معروفا، مستندا، انتشرت رواياته فی الافاق، وکان قطع الہد، قطعت فی کثافة الباسیری، وکان یقدم بہداد احيانا، ويحدث. سألت اسماعیل المحافظ عنہ، فقال: ثقة.

۲۔ قال اللہبی: ابن ابی شریح الامام القدوة، المحدث، المنيع، مسند ہرافہ، وعالمہا.

ابو قاسم فضیل بن یحییٰ افسسی، محمد بن مسعود عبدالعزیز فارسی اور عبدالرحمن بن محمد کلاری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، ۸۵۰ سال کی عمر میں وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۲۸)۔
 □..... ماہ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن قاسم وراق رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن حجر کے نام سے معروف تھے، ابوالعباس بن عقدہ رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، احمد بن علی توذی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، منکلی کے دن ۱۱ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۹۴)۔

□..... ماہ صفر ۳۹۵ھ: میں حضرت ابوالحسن احمد بن فارس بن زکریا بن محمد بن حبیب قزوینی رازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

ابوالحسن علی بن ابراہیم بن سلمہ قطان، سلیمان بن یزید قاسمی، علی بن محمد بن مہرود، سعید بن محمد قطان، محمد بن ہارون ثقفی، عبدالرحمن بن حمدان جلاب، احمد بن عبید ہمدانی، ابوبکر بن السنی دینوری اور ابوالقاسم طبرانی رحمہم اللہ آپ کے حلیل القدر ساتھ ہیں، ابوبہل بن زریک، ابومنصور محمد بن عیسیٰ، علی بن قاسم خیاط مقری اور ابومنصور بن مختب رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، آپ کی ولادت قزوین کے مقام پر ہوئی، اور پرورش ہمدان میں ہوئی، اور اکثر مدت تک آپ ”رے“ کے مقام میں قیام پذیر رہے۔ آپ علوم ادبیہ میں سرخیل تھے، فقہ مالکی کے صاحب نظر عالم تھے، اہل سنت کے مذہب کے منظم و مناظر تھے، صاحب تصنیف تھے، آپ کے کتب و رسائل کی بڑے بڑے ائمہ نے تخریج کی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۰۵)۔

□..... ماہ صفر ۳۹۶ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن عمر بن علی بن خلف بن محمد بن زبور بن عمرو بن نسیم وراق رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔

۱۔ قال اللہبی: ابن فارس الامام العلامة، اللہوی المحدث.

۲۔ قال اللہبی: کان ضعیفا جدا..... سالت الأزهري عن بن زبور فقال ضعيف في روايته عن بن منيع وذكر ان سماعه من الدوري صحيح.

قال اللہبی: ابن زبور الشيخ المستند.

قال الأزهري: هو ضعيف في روايته عن اللہوی، وسماعه من الدوري صحيح.

وقال العتيقي: له سهل.

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عبد اللہ بن محمد بغوی، ابوبکر بن ابی دلو اور عمر بن محمد دوری رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابوالقاسم ازہری، ابومحمد خلّال اور ابونصر زبیدی رحمہم اللہ۔
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۶، سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۵۵)

□..... ماہ صفر ۳۹۹ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن علی بن نصر دیہاجی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔
علی بن عبد اللہ بن بشر، احمد بن محمد بن سحران، احمد بن عمر بن عثمان اور محمد بن خرویدہ مروزی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوبکر برقانی، ہبہ اللہ بن حسن طبری اور ابوالقاسم طبری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، جمعہ کے دن دس مفر کو آپ کی وفات ہوئی۔
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۹۲)

□..... ماہ صفر ۳۹۹ھ: میں اندلس کے امیر ہشام مؤید باللہ بن المستنصر باللہ کی وفات ہوئی۔
آپ عقل ورائے میں تابدہ عصر تھے، دلیری اور شجاعت و بہادری میں یکانہ دہر تھے، اپنی پہلی فتح اور غلبے میں حکم کے علمی ذخائر کتب کی طرف متوجہ ہوئے، تو علمائے وقت کی موجودگی میں ان کو کھنگالا، اور نکالا، اور فلاسفہ و متقدمین حکماء وغیرہ کی کتب کو جمع و محفوظ کرنے کا حکم دیا، سوائے طب و حساب کی کتب کے کہ ان کو جلانے کا حکم دیا، یہ سب کچھ آپ نے عوام کی خواہش و پسند کی رعایت رکھ کر ان کی ہمدردیاں حاصل کرنے اور حکم کے مذہب و مشرب سے اپنی ناپسندیدگی کے اظہار کے لئے کیا، اور یہ ہشام مؤید باللہ ہمیشہ لوگوں سے غائب رہا، نہ ظاہر ہوا، اور نہ کوئی حکم نافذ کیا۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۲۳)

بسمہ تعالیٰ

پیارے بچو

چھوٹے بچوں اور بچیوں کے لئے اسلامی باتیں، دلچسپ کہانیاں، مفید قصے، نئے واقعات
بچپن کی زندگی گزارنے کے آداب اور کھیلنے کودنے کے اچھے طریقوں پر مشتمل مختلف
و منفرد دلچسپ مضامین کا مجموعہ

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان